

﴿أما امره اذا اراد شيئاً ان يقول له كن فيكون﴾

﴿التحفة النظامية في الفروق الاصطلاحية﴾

للمؤلف التحرير علامة عصره في العقول

والمقتول الشيخ علي أكبر بن محمود



النجفي نفعنا الله به

آمين

﴿الطبعة الثانية﴾

بمطبعة دائرة المعارف النظامية الكائنة بمدينة

حيدرآباد الدكن

﴿سنة ١٣٤٠ هجرية﴾



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المتعال في العز والجلال * الجامع لصفات الكمال والجمال * والصلوة
على رسوله الفارق بين الحرام والحلال * وآله البررة البالغين اقصى مراتب
العصمة والكمال * واصحابه الذين هم اوداؤه واحباء الملك المتعال * وانصاره
الباذلين مجههم دون نصرته ما دامت القل والجبال * (وبعد) فيقول الواثق
بالله الملك المعبود علي اكبر بن مصطفى بن محمود هذه رسالة شريفة وعجالة منيفة
اوردت فيها ما ربما تمس اليه الحاجة من الفروق الاصطلاحية في القواعد
العربية وغيرها من الاصولية والحكمية وقليل من الفروق اللغوية * وغرضي
من وضع هذه الرسالة واخواتها وهي المسائل التمرينية الصرفية ومسئلة
الاخبار بالذي في المسائل النحوية والشكوك الموردة في المسائل المنطقية مع
الاجوبة الشافية نيل المشتغلين وفوز المتعلمين ما لم ينالوه الا في مرور ايام
وشهور بل في عبور سنين ودهور وسميتها (بالتحفة النظامية في الفروق

الاصطلاحية) ورتبتها على ترتيب حروف الهجاء من الالف الى الياء آخر الحروف وهذا وان الشروع في المقصود *

﴿ باب الالف ﴾

﴿ الآل والاهل ﴾

الفرق بينهما بالعموم والخصوص مطلقا (فالآل) اخص لانه لا يستعمل الا في الاشراف يعني فيمن له خطر عظيم دنيويا كان او اخرويا كما يقال آل عمران وآل فرعون ولا يقال آل الحجام ونحوه ومنه يعلم انه لا يضاف الى غير ذوي العقول فلا يقال آل مكة وآل مدينة كما يشهد به تتبع مو اردا سيما لانه * وقد يقال انه لا يضاف منه الا الى المذكر فلا يقال آل مريم (والاهل) يستعمل في الاشراف والارذال ويضاف الى ذوي العقول وغيرها فيقال اهل القرية واهل الشيمة ونحوهما اه ذكره غير واحد *

﴿ الآن والآف ﴾

الفرق بينهما ان (الآن) الوقت الذي انت فيه (والآف) اسم للزمان الذي قبل زمانك الذي انت فيه اه ذكره في المجمع للطريحي *

﴿ الابد والامد ﴾

الفرق بينهما بعد ان كانا متقاربين ان (الابد) عبارة عن مدة الزمان الذي ليس لها حد محدود ولا يتقيد فلا يقال ابد كذا و (الامد) مدة مجهولة اذا اطلق وينحصر نحو ان يقال امد كذا اه عن الراغب *

﴿ الابداع والاختراع ﴾

الفرق بينهما هو ان (الابداع) ايجاد الشيء من غير مادة سواء كان على مثال

سابق اولاً و (الاختراع) ايجاد الشيء لا على مثال سابق له من جنسه سواء كان ذلك الشيء الموجد مادياً او مجرداً زمانياً او غير زمانياً فالابداع اعم من الاختراع من وجه لانفراد الابداع عن الاختراع في ايجاد النفس الناطقة الانسانية عند حدوث البدن فانه ابداع وليس باختراع وانفراد الاختراع عن الابداع في ايجاد آدم عليه السلام فانه اختراع وليس يسبق له مثال في الكون وليس بابداع لكونه مادياً وتصادقهما في ايجاد العقل الاول اه في بعض الحواشي على الصدر *

﴿ الابدال والاعلال ﴾

الفرق بينهما بالعموم والخصوص من وجه يوجدان معاً في مثل قال وباع ويوجد الاعلال بدون الابدال في نقل الحركة وفي الاتباع بدون القلب في نحو قول ويبيع ويوجد الابدال بدون الاعلال في ابدال حرف صحيح بحرف صحيح في مثل ست واصيلان فان الاصل سدس واصيلال اه (عن المحقق الشريف) *

﴿ الاباحة والتخير ﴾

الفرق بينهما بجواز الجمع في الاباحة نحو جالس الحسن او ابن سيرين دون التخير نحو تزوج هنداً او اختها وقيل ان التخير انما يكون اذا لم يكن للمأموارية بالجمع بينهما فضيلة وشرف والاباحة على العكس فيجوز فيها الاقتصار على احد الفعلين والجمع بخلاف التخير اه ذكره في (البهجة المرضية وعن اللباب)

﴿ الاتساع والحذف ﴾

الفرق بينهما بعدان كان الحذف ضرباً منه هو انك تقيم المتوسع فيه مقام

الحذوف وتعربه باعرابه والعامل فيه محالها وإنما تقيم فيه المضاف إليه مقام
المضاف أو الظرف مقام الاسم (والأول) نحو واسئل القرية والمعنى اهل
القرية ولكن البر من آمن والمعنى بر من (والثاني) نحو صيد عليه يومان
والمعنى صيد عليه الوحش في يومين * وولد له ستون عاماً والمعنى ولده
الولد ستين ونحو بل مكر الليل وصائم نهاره وقائم ليله ويأسارق الليلة اهل
الدار والمعنى مكر في الليل وصائم في النهار وسارق في الليلة وهذا الاتساع
في كلامهم كثير وهذا هو المجاز في الحذف عندها اهل البيان وتقول سرت
فرسخين ويومين ان شئت جعلت نصبهما على الظرف وان شئت جعلتهما
مفعولين على السعة (وأما الحذف) فهو ان تحذف العامل فيه وتدع ما عمل فيه
على حاله في الاعراب (قال الشاعر)

اذا قيل اي الناس شري قبيلة * اشارت كليب بالاكف الاصابع *
اي الي كليب اه عن اصول النحول ابن السراج *

﴿ الاتمام والاكمال ﴾

الفرق بينهما ان (الاتمام) لازالة نقصان الاصل (والاكمال) لازالة نقصان
العوارض بعد تمام الاصل ولهذا كان قوله تعالى تلك عشرة كاملة * احسن من
تامة فان التام من العدد قد علم وانما في احتمال نقص في صفاتها اه ذكره
في رياض السالكين للسيد المدني *

﴿ الاجماع والضرورة والسبب ﴾

الفرق بينها بعداثة تراكمها في الكشف القطعي عن قول الحججة ان الكشف
(في الاول) براء العلماء ظنية كانت او علمية نظرية ولو غالباً (وفي الثاني) بقطع

العلماء والعوام بطريق الضرورة ولو غالباً ولو اختصت الضرورة بالعلماء عدم
 ضرورتهم خاصة و(في الثالث) بعمل الذين يحصل الاستكشاف بعلمهم
 اهـ عن بعض الاصوليين *

﴿الاجماع المركب وعدم القول بالفصل﴾

الفرق بينهما بالعموم والخصوص من وجه فمادة الاجماع فيما اذا كان الاتفاق
 على عدم الفرق بين شيئين واستفاده هذا الاتفاق من الخلاف كافي مسألة
 وطى الدبر ومسألة الفسخ بالعيوب ومادة الاقتراق من جانب الاول فيما
 اذا حصل الاتفاق على حكم او حكمين في موضوع واحد من غير اتفاق على
 عدم الفرق بين افراد ذلك الموضوع كاستحباب الجهر بالقراءة في ظهر
 الجمعة وعدم جواز الرد وجوازه مع الارش في الجارية البكر الموطوءة*
 (ومن جانب الثاني فيما اذا حصل الاتفاق على عدم الفرق بين حكم موضوعين
 فصاعداً من غير ان يستفاد هذا الاتفاق من الخلاف بل من اتفاق بسيط
 او دليل آخر كجواز تذكية الممسوخ لثبوت جواز تذكية الغائب لاجل دليل
 دل على جواز تذكية السباع اهـ عن السيد الشهباني*

﴿الاختصار والاقتصار﴾

الفرق بينهما هو ان الاختصار الحذف بلا دليل ويعبر عنه بالحذف الاعتباري
 (والاقتصار) هو الحذف بدليل اهـ ذكره ابن هشام *

﴿الاختصاص والنداء﴾

الفرق بينهما بعد اشتراكهما في بعض الاحكام من وجوه (الاول)
 انه ليس معه حرف نداء لا لفظاً ولا تقدير او المنادي لا يخلو عن ذلك (الثاني)

انه لا يقع في اول الكلام بل في انثائه او بعد تمامه بخلاف المنادى فانه يقع
 في اول الكلام (الثالث) انه يشترط ان يكون المقدم عليه اسما معناه في
 التكلم والخطاب والغالب كونه ضمير تكلم بخصه او يشارك فيه وقد يكون
 ضمير خطاب (الرابع والخامس) انه يقل كونه علما وانه يتصب مع كونه
 مقردا معرفة والمنادى يكثر كونه علما ويضم مع كونه مفردا (السادس)
 ان يكون بال قياسا كقولهم (نحن العرب اسخى من بذر) بخلاف المنادى
 (السابع والثامن والتاسع والعاشر) ان لا يكون نكرة ولا اسم اشارة
 ولا موصولا ولا ضمير بخلاف المنادى (الحادي عشر) ان اياها لا يوصف
 باسم اشارة ويوصف به في النداء (الثاني عشر) ان صفة اي هنا واجبة
 الرفع بالاخلاق بخلاف النداء فان فيه خلافا جاز بعضهم نصبها (الثالث عشر)
 ان اياها تختلف في اعرابها وبنائها وفي النداء بناء بالاخلاق (الرابع عشر)
 العامل المحذوف هنا فعل الاختصاص وفي النداء فعل الدعاء (السادس
 عشر والسابع عشر والثامن عشر) انه لا يكون باليا حرف النداء وانه لا يعني
 به النفس المتكلم وانه لا يجوز فيه الترخيم بخلاف المنادى فيجوز فيه ذلك
 كله (التاسع عشر والعشرون) انه لا يستغاث به ولا يندب بخلاف النداء
 هذه كلها من جهة الاحكام اللفظية (واما) الفرق من جهة المعنى فمن ثلاثة
 اوجه (الاول) بان الكلام معه اي الاختصاص خبر ومع النداء انشاء (الثاني)
 ان الغرض من ذكره تخصيص مدلوله من بين امثاله بما سب اليه (الثالث)
 انه مفيد للفخر كقولنا نحن معاشر الفضلاء او تواضع او زيادة بيان او نحوها
 بخلاف المنادى وقيل انه ايضا يحتمل ان يكون عطف بيان عما قبله اذا ساواه
 في النصب والتعريف والتمكين فافهم ذلك وتأمل اه عن ابن هشام *

﴿ الاخفاء والادغام ﴾

الفرق بينهما هو ان الاخفاء حالة بين الاظهار والادغام ولا تشديد معه فان اخفاء الحرف عند غيره لا في غيره كاخفاء النون الساكنة والتنوين عند احدى حروف يرملون (والادغام) اخفاء حرف في غيره ومعه التشديد مثل مذ ونحوه اه ذكره في المقدمة المفهمة *

﴿ اخلف وخلف ﴾

الفرق بينهما هو انه يقال اخلف الله عليك لارجل اذ مات له ابن او ذهب له شيء يستعاض منه ويقال خلف الله عليك اي كان الله خليفة عليك من مصابك اه عن المجهرة *

﴿ الادراك والعلم ﴾

الفرق بينهما هو ان لفظ الادراك يطلق في الاصطلاح على معنيين (الاول) الصورة الحاصلة من الشيء عند المدرك اهم من ان يكون مجرداً او مادياً جزئياً او كلياً جوهرية او عرضية وغائباً او حاصلاً في ذات المدرك او في الالة وهو بهذا المعنى مرادف للعلم وشامل لجميع اقسام العلم وانحائه (الثاني) التعقل المعبر عنه بالصورة الحاصلة من الشيء عند العقل وهو اخص من العلم بالمعنى الاول لا اختصاصه بالحصول وقد يطلق على الاحساس فقط وهو اخص من العلم بالمعنى الثاني فافهم ذلك وتدبر اه ذكره في شرح السلم *

﴿ اذ و اذا و حيث ﴾

الفرق بينها هو انها اشتركت في امور واشترقت في امور فاشتركت في الظرفية ولزومها والامضافة ولزومها وكونها للجمل والبناء ولزومها وانها بمعنى

وقد تخرج عنه فهذه ثمانية ويشترك اذا واذا في انهما للزمان ولا تكونان للمكان وانهما يكفان بما عن الاضافة مفيدتين معنى الشرط جازمين قياسا مطردا وانهما يضافان للجملة الفعلية * وانفردت اذا با فادتها معنى الشرط دون اذا وانها لا تضاف الا الى الجمل الفعلية وانفردت حيث بانها تكون للمكان والزمان والثابت كونهما للمكان * قال اللغويون حيث كلمة تدل على المكان لانه ظرف في الامكنة بمنزلة حين في الازمنة انتهى * ذكره ابن هشام في التذكرة *

﴿ اذا وكلما ومتى ما ﴾

الفرق بينهما ان (كلما ومتى ما) تدلان على التكرار بخلاف (اذا) اذا كانت للشرط وقيل بدل والحق الاول * ومن فروع هذه المسئلة ان يكون له عييد ونساء فيقول اذا ولدت امرأتى فعبد من عبيدي حروف لدنار بع بالتوالي او المعية فلا يعتق الا عبدا واحدا ونحل الميمن بخلاف ما اذا قال كلما ومتى ما فيعتق اربعة اه ذكره الشيخ الطبري في المجمع *

﴿ اذا او متى ﴾

الفرق بينهما هو ان (متى) للوقت المبيهم و(اذا) للمعين وقيل ان اذا للامور الواجبة الوقوع وما جرى ذلك المجري مما علم انه كائن ومتى لما لم يرجح بين ان يكون وبين ان لا يكون تقول اذا طلعت الشمس خرجت ولا يصح فيه متى وتقول متى تخرج اخرج لمن لم يتيقن انه خارج ولذلك وردت شروط القرآن في اخباره تعالى باذا كقوله تعالى اذا جاء نصر الله واذا وقعت الواقعة واذا السماء انشقت الى غير ذلك من الآيات دون متى (وهنا) فرق آخر وهو

ان العامل في متى شرطها على مذهب الجمهور لكونها غير مضافة اليه بخلاف
 اذا اضافتها اليه اذ كانت للوقت المعين ومتى للوقت المبهم فالعامل فيها
 جواها فمعنى قولنا اذا كانت الشمس طالعة فالنهار موجود والنهار موجود
 وقت طلوع الشمس اه عن البسيط *

﴿الاذن والاجازة﴾

الفرق بينهما (ان الاذن) هو الرخصة في الفعل قبل ايقاعه و(الاجازة)
 الرخصة في الفعل بعد ايقاعه فهي بمعنى الرضاء بما وقع اه ذكره
 السيد نور الدين

﴿الارادة والمشية﴾

الفرق بينهما ان الارادة هي العزم على الفعل او الترك بعد تصور الغاية
 المترتبة عليه من الخير او النفع والذلة ونحو ذلك وهو اخص من المشية
 لانها ابتداء العزم على الفعل فنسبتها الى الارادة نسبة الضعف الى القوة
 والظن الى الجزم فانك ربما شئت شيئا ولا تريد لما نعتي او شرعي
 (واما) الارادة فتى حصلت صدق الفعل لاحالة وقد يطلق احد هما على
 الآخر توسعا *

﴿فائدة﴾

وهي انه قد اشتهر حديث خلق الله الاشياء بالمشية والمشية بنفسها وهذا
 الخبر من غوامض الاخبار وذكروا في تأويله وجوها والا وفق منها باصول
 الاسلام وقوا عده ما ذكره المحققون وهو ان يكون المراد بالمشية
 احدي مراتب التقديرات التي اقتضت الحكمة جعلها من اسباب وجود

الشيء كالتقدير في اللوح مثلاً والآيات فيه فان اللوح وما آتت فيه لم يحصل بتقدير آخر في لوح سوى ذلك اللوح وإنما وجد سائر الأشياء بما قدر في ذلك اللوح كما يلوح ههنا المعنى من بعض الاخبار ايضاً فعلى هذا لا تكون المشيئة هنا بمعنى الارادة ويحتمل ان يكون الخلق بمعنى التقدير فتأمل اهـ ذكره السيد نور الدين *

﴿ الازلي والابدی والسرمدي ﴾

الفرق بينهما ان (الاول) ما كان موجود اقبل القبل بحيث لا يكون لوجوده بداية يسبقه عدم (والثاني) ما كان موجوداً في البعد بحيث لا يكون لوجوده نهاية يلحقه عدم (والسرمدي) الدائم ازلًا وابدأً اهـ عن شرح الهداية الاثرية

﴿ الاسلام والایمان ﴾

الفرق بينهما بالعموم والخصوص مطلقاً (فالاسلام) اعم اذ هو شهادة ان لا اله الا الله والتصديق برسوله به حققت الدماء وبهجرت المناكح والمواريث وعلى ظاهره جماعة الناس (والایمان) الهدى وما ثبت في القلوب من صفة الاسلام وما ظهر من العمل فالاسلام يشارك الايمان في الظاهر فقط دون الباطن والمتكلمون على ترادفهما (١) وهو بعيد عن التحقيق والاخبار الواردة في الباب لا تدل عليه اهـ عن السيد نور الدين

(١) قوله والمتكلمون على ترادفهما الخ المتكلمون انما يقولون بترادف الايمان والاسلام المنجيين وهو الحق لا مطلق الايمان ومطلق الاسلام اهـ ابو بكر ابن شهاب

﴿ الاسراف والتبذير ﴾

الفرق بينهما هو ان (الاول) صرف الشيء فيما ينبغي زائداً على ما ينبغي
و(التبذير) صرف الشيء فيما لا ينبغي * وبعبارة اخرى (الاول) تجاوز الحد في
صرف المال و(التبذير) تفرقه في غير موضعه اه في رياض السالكين

﴿ اسم الجمع وجمع التكسير ﴾

الفرق بينهما من وجوه (احدها) عدم استمرار البنية في جمع التكسير
(والثاني) الاشارة اليه بهذا (والثالث) اعادة ضمير المفرد اليه (والرابع)
ان يكون خبرا عن هو (والخامس) ان يصغر بنفسه ولا يرد الى مفرداته
عن ابي حيان *

﴿ اسم الفاعل واسم المفعول ﴾

الفرق بينهما هو ان (الاول) يبنى من اللازم والمتعدي كقائم وذاهب و(اسم
المفعول) انما يبنى من فعل متعد لا نه جار على فعل مالم يسم فاعله فكما انه لا يبنى
الا من متعد كذ لك اسم المفعول فان عدي اللازم بحرف جر او ظرف
جاز بناء اسم المفعول منه نحو غير المغضوب عليهم وزيد منطلق به * وبينهما
فرق آخر وهو ان الثاني يجوز اضافته الى ما هو مرفوع معنى نحو الورع
محمود المقاصد وزيد مكسى العبدو بالخلاف الاول فافهم اه
ذكره ابن مالك في شرح الكافية *

﴿ اسم الفاعل بمعنى الماضي والحال والاستقبال ﴾

الفرق بينهما من وجوه (الاول) ان الثاني يعمل عمل فعله مطلقاً بخلاف الاول
فانه انما يعمل اذا كان اللام فيه بمعنى الذي (والثاني) ان الاول ينصرف

بالإضافة لمخلاف الثاني (والثالث) ان الاول اذا تني اوجع لا يجوز فيه
الاحذف النون والجرو (الثاني) يجوز فيه وجهان هنا اعني حذف النون
والجرو وبقاء النون والنصب اه ذكره الاندلسي *

﴿ اسم الذات واسم المعنى ﴾

الفرق بينهما بعد ان كان الذات المدلول عليه باللفظ معنى متصورا ايضا
هو ان (الاول) ما وضع لمعنى قائم بنفسه كزيد وفرس وشجر ونحوها
(والثاني) ما وضع لمعنى قائم بغيره كالسواد والبياض والضرب ونحوها سواء
صدر عنه كالكتابة او قام به كالمثاليين الاولين ونحوها ولم يصدر كالوقوع
والسقوط وامثالهما وسواء كان وجوديا كالمثاليين المذكورين او عدميا كالنفي
والعدم والقناء اه ذكره السيد الشريف *

﴿ اسم الجنس وعلمه ﴾

الفرق بينهما هو ان علم الجنس موضوع للماهية المتحدة مع ملاحظتها
وحضورها في الذهن كاسامة بخلاف اسم الجنس فان التعيين والتعريف
فيه انما يحصل باداة التعريف كالالف واللام * وبعبارة اخرى ان الثاني
يدل على التعيين بجوهره والاول بواسطة انتهى ذكره الفاضل القمي

﴿ اسم الفاعل والفعل ﴾

ان فرق بينهما من وجوه (الاول) ان اسم الفاعل لا يعمل عند البصريين الا اذا
كان بمعنى الحال والاستقبال والفعل يعمل مطلقا (والثاني) انه يشترط في عمله
اعتماده على استفهام ونحوه عندهم بخلاف الفعل (والثالث) انه اذا جرى على
غير من هوله برز ضميره عندهم ايضا نحو زيد عمر وضاربه هو بخلاف الفعل

(والرابع) انه يجوز تعديته بحرف الجر وان امتنع في فعله ذلك نحو فعال
لمليد (ونحو قول الشاعر)

ونحن التاركون لما سخطنا * ونحن الآخذون بما رضينا

(والخامس) ان اسم الفاعل مع فاعله يعد من المفردات والقفل مع فاعله
من الجمل (والسادس) ان الالف والواو في اسم الفاعل يدلان على التثنية
والجمع وفي مثل يضربان ويضربون اسمان يدلان على الفاعل المثنى والمجموع
(والسابع) ان اسم الفاعل المثنى والمجموع اذا اتصل به ضمير وجب حذف
نونه لاتصال الضمير على المشهور نحو ضارباه وضاربوه بخلاف القفل
نحو يضربانه ويضربونه هذا * وههنا امران ينبغي ذكرهما في المقام (الاول)
انهم حكموا بان الالف والياء والواو اللاحقة لاسم المفعول واسم الفاعل
حروف دالة على التثنية والجمع ولعل نظرم الى انها لو كانت ضمائر لما تغيرت
بدخول العامل عليها كما انها لا تتغير في الفعل بدخوله (والثاني) ان عدم
ايراز ضمير الفاعل في الصفات في التثنية والجمع لامور ثلاثة (الاول)
انحطاط رتبتهما عن رتبة الفعل وهو اواصلها في العمل ولذا برز فيه ضمير الفاعل
(والثاني) انه لو برز لكان بصورة الضمير الدال على التثنية والجمع في الفعل
فحينئذ يؤدي الى اجتماع القين في التثنية احداهما علامة التثنية والاخرى
ضمير الفاعل واجتماع واو في الجمع احداهما العلامة والاخرى الضمير
ولا يجوز الجمع بينهما لانهما ساكنان فلا بد من حذف احدهما واذا كان لا بد
من الحذف حكمنا بالاستتار خيفة من الحذف وانما ان الموجود علامة
وايسر بضمير بدليل تغيره والضمير لا يتغير (والثالث) ان الصفة لما كانت
تثنية وتجمع يحكم الاسمية استغنت عن بروز ضميرها بدلالة علامة التثنية

والجمع عليه بخلاف الفعل فإنه لا يثنى ولا يجمع ولذلك برز ضميره ليدل على
ثنية الفاعل وجمعه اهـ عن الاندلسي وغيره *

﴿ اسم الجنس واسم الجمع والجمع ﴾

الفرق بينها هو ان الجمع موضوع للاحاد المجتمعة دالا على تلك الافراد دلالة
تكرار الواحد بالعطف كز يدون فإنه في قوة زيدوز يدوزيد (واسم الجمع)
موضوع لمجموع الاحاد دالا على تلك الافراد دلالة المفرد على جملة اجزائه
كقوم ورهط فانهما لا يدلان الا على مجموع الافراد (واسم الجنس)
موضوع للحقيقة من حيث هي من غير ملاحظة الفردية والجمعية والفرق
بينه وبين واحده بالتاء انتهى * ذكره البعض *

﴿ الاشتراك في النكرات والمعارف ﴾

الفرق بين الاشتراك في النكرات وبينه في المعارف هو ان اشتراك النكرات
مقصود بوضع الواضع في كل مسمى غير معين مثل رجل فان الواضع وضعه
لكل مذكر بالغ من الناس من غير تعيين ولا تعميم * وبالجمل ان الاشتراك
فيها بالقصد والاختيار وبالذات * واما الاشتراك في المعارف فلا اشتراك في
الاعلام اتفاقي غير مقصود بالوضع لان واضع الاسم على العلم لم يقصد
مشاركة غيره له انما المشاركة حصلت بعد الوضع لكثرة المسمين في اللفظ
الواحد فلذلك لم يقدح هذا الاشتراك في تعريفها لكونه اتفاقا غير مقصود
للو واضع * واما الاشتراك الواقع في المضمرات واسماء الاشارة وما عرف
باللام وان كان مقصودا للواضع فإنه اشتراك في المسمى المعين فان الواضع
وضع هذا لان يشار به الى مشاهد محسوس معين قريب فعرّض الاشتراك

هنا امر معين فلذلك لم يقدح في التعريف بخلاف معروض الاشتراك
في النكرات فإنه غير معين فافترق الاشتراكان اه عن البسيط *

﴿ الاشتكاء والشكاية ﴾

الفرق بينهما ان (الاشتكاء) اظهار ما به باللسان من غير مكروه (والشكاية)
اظهار ما يصنع به غيره من المكروه اه ذكره البعض *

﴿ اصل البراءة واصل الاباحة ﴾

الفرق بينهما ان (اصل الاباحة) اخص منه بحسب المورد لجريان اصل
البراءة فيما يحتمل الاباحة وفيما لا يحتملها سواء كان عدم احتماله لهافي
نفسه كما في العبادة او لقيام دليل على نفيها بالخصوص كما في الدخول على
سوم المومن بخلاف اصل الاباحة فإنه لا يجري الا فيما يحتمل الاباحة
وقد فرق بينهما بوجوه اخر لا تخلو عن المناقشة فتامل اه ذكره
في الاصول المهمة *

﴿ اصل البراءة وقاعدة عدم الدليل دليل العدم ﴾

الفرق بينهما هو ان الثاني اعم باعتبار جريانه في الحكم الوضعي دون الاول كما
ان الاول اعم باعتبار جريانه في الموضوعات دون الثاني فالنسبة بينهما
عموم وخصوص من وجه وان خصصنا اصل البراءة بتقي الوجوب
والتحريم او بتقي الاول فالفرق اظهر * واستظهر بعضهم في الفرق بينهما ان
المقصود بالاول نفي الحكم الظاهري وبالثاني نفي الحكم الواقعي * وورده ان
عدم العلم اعم من العلم بالعدم * وذكر بعضهم ان الاصل الثاني لنفي الحكم عن
الموضوعات العامة والاول لنفيه عن الموضوعات الخاصة يعني لنفي تعلقه

بذمة احاد المكلفين* وفيه نظر يعرف بالتأمل والمعتمد هو الاول اه
ذكره في القوانين والفصول*

﴿ الاضافة بمعنى اللام و بمعنى من ﴾

الفرق بين الاضافة بمعنى اللام وبينها بمعنى من من وجوه (احدها) ان الثاني غير
الاول في الاولى سواء وافقه في اسمه او لم يوافقه فانه قد يتقن ان يكون اسم
المضاف والمضاف اليه واحداً فالمغايرة حاصلة وان اتحد اللفظ* واما التي
بمعنى من فالاول فيها بعض من الثاني (وثانيها) ان الاول لا يصح فيها ان يوصف
الاول بالثاني والثانية يجوز فيها ذلك (وثالثها) ان الاول لا يصح فيها ان
يكون الثاني جزءاً عن الاول والثانية يصح فيها ذلك وجعلوا هذا الوجه
ضابطة التميز وقالوا اذا صح ان يكون الثاني خبراً عن الاول فلا اضافة بمعنى
من فان امتنع فهي بمعنى اللام فتأمل (والرابع) ان الاول لا يصح فيها انتصاب
المضاف اليه على التمييز ويصح في الثانية نحو هذا خاتم فضة اه في شرح
المفصل للاندلسي*

﴿ الاطراد والانعكاس ﴾

الفرق بينهما ان (الاطراد) عبارة عن التلازم في الثبوت اى كلما صدق عليه الحد
صدق عليه المحدود (والانعكاس) عبارة عن التلازم في الانتفاء اى كلما لم يصدق
عليه الحد لم يصدق عليه المحدود وهما ملزوما للمالئمة والجامعة يقال هذا
مطر غير منعكس اى مانع عن دخول الغير وغير شامل لجميع الافراد لكونه
اخص ويقال انه منعكس غير مطرد اى شامل لافراد غير المحدود ايضاً لكونه
اعم ويقال انه مطرد منعكس اى جامع بشموله لجميع افراد المحدود ومانع

عن دخول الاغيار فيه لكونه مساويا له اى الحدود و يعلم معنى عدم الاطراد
والانعكاس معا بالمقايسة فافهم اه ذكره المحقق الشريف وغيره

﴿ الاطلاق والاستعمال ﴾

الفرق بينهما هو ان الثاني يطلق على ما هو المقصود من اللفظ لذاته بخصوصه
والاول يستعمل في الاعم من ذلك ولذا يقال اطلاق الكلي على الفرد على
قسمين ولا يقال استعماله فيه الاتساعا بالنسبة بينهما عموم مطلق و ربما توهم
ان الاطلاق يختص بما لا يكون مقصودا لذاته فيتباينان والاظهر انهما
متساويان او مترادفان وان كان الغالب استعمالهما على النهج المذكور
اه ذكره في الفضول *

﴿ الاعراب التقديري والحلي ﴾

الفرق بينهما ان الاعراب تقدر على الالف المقصورة لان الالف لا تحرك
بحركة لانها مدة في الحلق وتحريكها يمنعها من الاستطالة والامتداد وينفذي
بها الى مخرج الحركة فكون الاعراب لا يظهر فيها لم يكن لان الكلمة
غير معربة بل لتوفي محل الحركة بخلاف من وكن ونحوهما من المبنيات
فان الاعراب لا تقدر على حرف الاعراب منها لانها حرف صحيح يمكن
تحريكه فلو كانت الكلمة في نفسها معربة لظهر الاعراب فيها لعدم المانع
وانما الكلمة في موضع كلمة معربة (وقال) بعضهم الفرق بين الموضع في المبني
والموضع في المعتل انا اذا قلنا قام هؤلاء ان هؤلاء في موضع رفع لانني
به ان الرفع مقدر في الهمزة كيف ولما منع من ظهوره لو كان مقدرا
فيها لان الهمزة حرف علة يقبل الحركات وانما نغني به ان هذه الكلمة

في كلمة اذا ظهر فيها الاعراب يكون مرفوعة بخلاف العصي فانه اذا قلنا
انها في موضع رفع انما نفي به ان الضمير مقدرة على الالف نفسها بحيث
لولا امتناع الالف من الحركة واستثقال الضمة والكسرة في ياء القاضى
لظهرت الحركة على نفس اللفظ اه ذكره ابن يعيش وابن النحاس

﴿ الاعلى والاحمر اعني بابيهما ﴾

الفرق بينهما اعني بين افعل للتفضيل وبينه للوصف لابين خصوص هاتين
المادتين من وجوه (الاول) جمع الاول بالواو والنون نحو الاعلون
والافضلون واشباههما (والثاني) جمعه على افاعل كالاغالي والافاضل
(والثالث) استعماله بمن نحو زيد افضل من عمرو وهذا اعلى من ذاك
(والرابع) تانيته على فعلى كالعلياء والفضلى (والخامس) لزومه احدى الثلاثة
ال او من كما مر من الامثلة او الاضافة نحو هو احسن اخوته وقد نظمها
بعضهم في بيتين فقال

الفرق في الاعلى والاحمر قدا تى * في خمسة في الجمع والتكسير
ودخول من وخلاف تانيتهما * و لزوم تعريف بلا تنكير
واما جمع باب احمر فعلى فعل وتانيته على فعلاء ولا يلزم احدى الثلاثة
اه ذكره في الاشباه والنظائر

﴿ الاغراء والتحذير ﴾

الفرق بينهما هو ان الاول تنبيه المخاطب على امر محمود ليفعله والثاني
تنبيه على امر مكروه ليجتنبه وايضا ان الاول يكون بغير اياك نحو الغزال
الغزال بخلاف الثاني فيكون به ايضا نحو اياك والشر ويشتري كان في سوى

ما ذكر من الاحكام اه ذكره كثير من النحاة

﴿ الاغراء والامر ﴾

الفرق بينهما من وجوه (الاول) ان الاغراء لا يكون الامع المخاطب بخلاف الامر فانه مع الغائب ايضا نحو صدق فليصدق (الثاني) انه لا يتقدم معمولها عليها لا تقول زيدا عليك بخلاف الامر فتقول زيدا اضربه (الثالث) ان الفاعل فيه مستر لا يظهر اصلا في ثنية ولا جمع ويظهر فيه فيهما نحو اكرموا اكرموا اكرم من (الرابع) ان حرف الجر هنا لا يتعلق بشيء ولا يصل فيها عامل عند بعضهم كقوله عز وجل ارجعوا وراءكم فليس وراءكم معمول لا ارجعوا لانه فعل يل ذكرنا كيدا (الخامس) ان الاغراء لا يجاب بالفاء لا تقول دونك زيدا فيكرمك وتقول اكرم زيدا فيكرمك (السادس) ان المفعول به اذا كان مضمرا كان منفصلا ولم يحز ان يكون متصلا نحو عليك اي ولا يقال عليك كما يقال في الامر الزماني لان هذا لم يتمكن اه ذكره الاندلسي

﴿ الافراط والتفريط ﴾

الفرق بينهما هو ان الافراط عبارة عن تجاوز الحد من جانب الزيادة والتفريط تجاوزه من جانب النقصان وفي المثل الجاهل اما مفراط او مفريط اه ذكره الفاضل الجلي

﴿ افعل في التعجب وافعل التفضيل ﴾

الفرق بينهما بعد اشتراكهما في اللفظ والمعنى من حيث تركيبهما من ثلاثة احرف اصول وهمزة ومن حيث ان قولنا ما علم زيد او قولنا زيد اعلم من

عمر ويشتركان في زيادة العلم هو ان افعال في التعجب ينصب المفعول به نحو
ما احسن زيدا و افعال التفضيل لا ينصب المفعول به على اشهر القولين والقول
الاخر انه نصبه سماعا و قياسا * اما السماع فكقوله *

اكر واحي للحقيرة منهم * واضرب منهم بالسيف القوائسا
واما القياس فلانه اسم ما خوذ من فعل فوجب ان يعمل عمل اصله
قياسا على سائر الاسماء العاملة (والجواب) عن البيت ان القوائسا منصوب
بفعل دل عليه اضرب وعن القياس انه مدفوع بالقارق من حيث انه
ليس له فعل بمعنى في الزيادة حتى يعمل عمله بخلاف الاسماء العاملة وايضا
الاسماء العاملة انما تعمل للمشابهة للفعل وهو بعد ان صحب من بعدت
مشابهته له فلذلك لم يعمل في الاسم الظاهر كما هو المشهور له
عن البسيط *

﴿ الاكسير والكيمياء والميزان ﴾

الفرق بينهما هو ان الاكسير موضوعه المدبر الصناعي الحكمي الغير الموجود
في معدن العامة وهو الحجر المسكرم الذي ابار النحاس التام وهو الكائن
من جزء ذكر و جزء انثى وآخر مسمى بالفصن النباتي الا وهي الروح والنفس
والجسد المستنبطة من مادة القوام الواحدة النوعية (واما الميزان) فهو موضوعه
اصول المعادن وهي الاجساد الستة المنظرقة وهي الرصاصات والنحاس
والذهب والفضة وما في حكمها من القروع وهي الاجساد المنسحقة
الغير المنظرقة * والاجسام سواء كانت معدنية كالمرقيشيا والمغنيسيا والتوتيا
ونحوها * او صناعية كالمرتك والاسبرنج والور استخيج ونحوها *
(واما الكيمياء) فهو موضوعه مجموع موضوع العلمين قتيبن ان الاولين

متباينان والكيمياء اعم منهما مطلقا فاعرف قدر ذلك واعتمد
ذكره الفيلسوف القمري المصري *

﴿ الاجاء والاضطرار ﴾

الفرق بينهما هو ان (الاضطرار) كون الشيء بحيث لا يقدر الانسان على
الامتناع منه بسبب موجب لذلك وان كان بحسب ذاته قادر على الامتناع
(والاجاء) قد يكون بالاختيار لبقاء القدرة على الامتناع فالاول اخص
اه ذكره السيد نور الدين *

﴿ الالهام والوحي ﴾

الفرق بينهما من وجوه (الاول) ان الالهام يحصل من الحق تعالى من
غير واسطة الملك والوحي بالواسطة (والثاني) ان الوحي من خواص الانبياء
المرسلين والالهام من خواص الولاية (والثالث) ان الوحي مشروط بالتبليغ
(كما قال) عز وجل يا ايها الرسل بلغ ما نزل اليك دون الالهام * ومنهم من
جعل الالهام نوعا من الوحي وامافي اللغة فيطلق احدهما على الآخر (ومنه)
قوله تعالى واوحى ربك الى النحل * اي الهما وقذف في قلوبها اه
ذكره في رياض السالكين *

﴿ الاوغير ﴾

الفرق بينهما من وجوه (احدها) ان غير يوصف بها حيث لا يتصور
الاستثناء (والا) ليست كذلك فتقول عندي درهم غير جيد * ولو قلت عندي
درهم الاجيد لم يحجز (والثاني) ان الا اذا كانت مع ما بعد هاء صفة لم يحجز حذف
الموصوف واقامة الصفة مقامه فتقول قام القوم الازيد * ولو قلت قام الازيد

لم يحز بخلاف غيرا ذيقول قام القوم غير زيد* وقام غير زيد* والسرفي ذلك ان
الاحرف لم يتمكن في الوصفية فلا يكون صفة الاتابعا كما ان اجمع لا يستعمل
في التاكيد الاتابعا (والثالث) انك اذا عطف على الاسم الواقع بعد غير جاز
الجر والحمل على المعنى بخلاف الا* والسرفي ذلك ان اعراب غير كما عراب
المستثنى بالافني مثل ما جاء في القوم غير زيدو عمرو ويجوز رفع عمرو على البدل
ونصبه على الاستثناء والجر حملا على اللفظ واما الا فلا يجوز فيها الا ما يقتضيه
العامل اه ذكره الا بدلسي *

﴿ الالغاء والتعليق ﴾

الفرق بينهما مع انها بمعنى ابطال العمل ان التعليق ابطال العمل لفظا لا معنى
والالغاء ابطاله لفظا ومعنى فالجملة على الاول بها محل من الاعراب وعلى
الثاني لا محل لها من الاعراب مثال الاول ان المحب علمت مضطرب فالجملة
لها محل من الاعراب ومثال الثاني لقد علمت ما هو لا ينطقون* وتظنون
ان لبثتم الا قليلا* وعلمت لا زيد عندك ولا عمرو وعلمت لا زيد منطلق وقد
علمت لتأتين منيتي وعلمت ازيد قايم ام عمرو ولنعلم اي الحزبين احصى* فهذه
كلها في محل النصب* وفرق آخر بينهما وهو ان الالغاء امر اختياري
لا ضروري بخلاف التعليق فافهم ذلك اه ذكره الرضي والسيوطي
والازهرى *

﴿ الامكان والقوة القسمة للفعل ﴾

الفرق بينهما من وجوه (الاول) ان ما بالقوة لا يكون بالفعل لكونها
قسمة له بخلاف الممكن فانه كثيرا ما يكون بالفعل (والثاني) ان القوة

لا تنعكس الى الطرف الآخر فلا يكون الشيء بالقوة في طرفي وجوده
وعدمه بخلاف الامكان فان الممكن يمكن ان يكون ويمكن ان لا يكون
(و الثالث) ان ما بالقوة اذا حصل بالفعل قد تغير الذات كما في قولنا الماء
بالقوة هواء وقد تغير الصفات كما في قولنا الامي بالقوة كاتب فيكون
ينهاو بين الامكان عموم من وجه يصدقان في الصورة الاخيرة ويصدق
الاول فقط في الصورة الاولى ضرورة انه يصدق لاشي من الماء بهواء
بالضرورة ولا يصدق الماء هواء بالامكان ويصدق الثاني كذلك
حيث تكون النسبة فعلية فتدبر اه ذكره شارح المطالع *

﴿ ام واو ﴾

الفرق بينهما بعد اشتراكهما في الحرفية والعطفية واهما لاحد الشئين
او الاشياء من وجوه (الاول) ان ام تفيد الاستفهام دون او (والثاني) ان
او مع الهمزة تقدر باحد و ام مع الهمزة تقدر باي (والثالث) ان جواب
الاستفهام مع او سابق الاستفهام مع ام المعادلة لان طلب التعين انما يكون
بعد معرفة الاحدية وحكم الاحدية (والرابع) ان الاستفهام اذا كان باسم
كقولك ايهم يقوم او يقعد كان العطف باودون ام لان التمين يستفاد
من الاستفهام بالاسم فلا حاجة الى ام في ذلك لدلالة الاسم على معناه وهو
التعين (واما) افعل التفضيل كقولك زيد افضل ام عمرو ولا يعطف معه
الابام دون اولان افعل التفضيل موضوع لما قد ثبت فلا يطلب معه
الا التعيين دون الاحدية (واذا) وقع سواء قبل همزة استفهام كان
العطف بام سواء كان ما بعدها اسما ام فعلا كقولك سواء علي زيد
في الدار ام عمرو و سواء علي اقتت ام قعدت وكان كذلك لان الهمزة

تطلب مع بعدام المعادلة المساواة ولذلك لا يصح الوقف على ما قبل ام*
 واذا لم يقع بعد سواء همزة استفهام فلا يخلو اما ان يقع بعده اسمان او فعلا
 فاذا وقع بعده اسمان كقولك سواء علي زيد وعمر وفي
 التنزيل سواء محياهم ومماتهم كان العطف بالواو لان التسوية تقتضي
 التعديل بين شيئين* وان وقع بعده فعلا من غير استفهام نحو سواء علي
 قمت او قعدت كان العطف بالواو لانه يصير بمعنى الجزء* واذا وقع بعد ابالي
 همزة الاستفهام نحو ما ابالي ازيد اضربت ام عمر واكان العطف بام
 لان الهمزة تقتضي ما بعدام لتحقيق المعادلة والجموع في موضع مفعول
 لابالي ولذلك لا يصح السكوت على ما قبل ام* واما اذا لم يقع بعده همزة
 الاستفهام نحو ما ابالي ضربت زيدا او عمر وا فان العطف باو لعدم
 الاستفهام الذي يقتضي ما بعدها ولذلك يصح السكوت على ما قبل او تقول
 ما ابالي ضربت زيدا او الاجود في نحو قولك ما درى از يد في الدار ام
 عمرو وما درى ائت ام قعدت وليت شعري ائت ام قعدت كون
 العطف بام لانها بمنزلة علمت فيكون الهمزة تقتضي ما بعد ام لتحقيق
 المعادلة والفعل المعلق متعلق في المعنى بجموعها على معنى ايها (وقد ذكرنا
 جواز او وهو ضعيف لوجهين) الاول انه لا يصح السكوت على ما قبل
 او (والثاني) انه يصير المعنى ما درى احد الفعلين فعل* والضابط السكلي
 في الفرق انه ان حسن الوقف والسكوت على ما قبل العاطف فهو من
 مواضع او وان لم يحسن فهو من موارد ام اه عن ابن العطار

﴿ ام المتصلة والمنقطعة ﴾

الفرق بينهما هو ان المتصلة وهي التي يكون ما قبلها وما بعدها كلاهما تقع

معادلة لالف الاستفهام بمعنى اى تقول ازيد في الد ارام عمرو والمعنى ايها
 فيها ويجب ان يعادل ما بعدها ما قبلها فان كان الاول اسما او فعلا كان الثانى
 مثله نحو زيد قائم ام قاعد و اقام زيد ام قعد لانها لطلب تعيين احد
 الامرين ولا يستل بها الا بعد ثبوت احدهما ولا يجاب الا بالتعيين لان
 المتكلم يدعي وجود احدهما ولا يسأل الا عن تعيينه ولا تستعمل في الامر
 والنهي (والمنقطعة) وهى المنفصلة عما قبلها في الخبر والاستفهام (تقول)
 في الخبر انها لا بل ام شاء * وذلك اذا نظرت الى شخص فتوهمته ابلا فقلت
 ما سبق اليك ثم ادر كك الظن بانه شاء فانصرفت عن الاول فقلت ام شاء
 بمعنى بل فهو اضراب عما كان قبله الا ان ما يقع بعد بل يقين وما وقع بعد ام
 ظن وتقول في الاستفهام هل زيد منطلق ام عمر وفام معها ظن واستفهام
 و اضراب اه ذكره ابن الصائغ *

﴿ ان الخفيفة و المحققة ﴾

الفرق بينهما بعد اشتراكهما في الد خول على الجملتين وكونهما في الصورة
 واحدة هو ان (ان المحققة) من المثقلة لا بد فيها من دخول اللام في خبرها
 عوضا عما حذف منها نحو قوله تعالى وان كلالا ليو فيهم * وقوله تعالى وان كل
 ذلك لما متاع الحيوة الدنيا * وقوله تعالى وان كانت لكيرة * وان كاد
 ليفتنوك * و (ان الساكنة الخفيفة) تقع بعدها غالبا الا الاستثنائية نحو ان
 الكافرون الا في غرور * فافهم ذلك اه ذكره في مجمع البحرين

﴿ ان المصدرية والمفسرة ﴾

الفرق بينهما (ان المصدرية) نحو قوله تعالى ان تصوموا خير لكم * وقوله تعالى

الا ان قالوا يجوز ان تقدم على الفعل لانها معمولية و (اما المنسرة) نحو قوله تعالى ونودوا ان تذكروا الجنة * وقوله تعالى فانطلق الملائمة منهم ان امشوا * فلا يجوز ان تقدمه لان المنسر بالكسر متأخر عن المنسر بالفتح رتبة اه ذكره ابو حيان *

﴿ ان وان ﴾

الفرق بينهما بعد اشتراكهما في جواز حذف الجار وسد مسد جزى الاسناد في باب ظن ان الخفيفة وصلتها تسد مسدهما في باب عسى والشديدة في لو تقول عسى ان تقوم ويمتنع عسى انك قائم وتقول لو انك تقوم ولا يجوز ان تقوم * وذكر بعضهم ان الخفيفة الناصبة للمضارع اشبهت ان الشديدة العاملة في الاسماء في اوجه (الاول) ان لفظها قريب من لفظها واذا خففت المشددة صارت مثلها في اللفظ (والثاني) انها وما علمت فيه مصدر مثل الشديدة (والثالث) ان لها وما علمت فيه مو ضعامن الاعراب كالشديدة (والرابع) ان كلامهما يدل على الجملة (وبينهما فرق آخر) ان الشديدة للحال والخفيفة تصلح للماضي والمستقبل اه ذكره ابن النحاس والاندلسي

﴿ ان وان ولكن واخواتها ﴾

الفرق بين الثلاثة الاول واخواتها هو ان لها احكاماً خمسة دون اخواتها (احدها) جواز العطف على الموضع (والثاني) دخول النفاء في الخبر (والثالث) عدم جواز عملها في حال وجار وظرف بخلاف اخواتها (والرابع) عدم جواز الاعمال والاهمال اذا قرنت بما عندهم مستدلاً بان ذلك جائز في ليت سماعاً وفي كان ولعل قياساً عليها لا اشتراكاً في ازالة معنى

الابتداء (وفيه) أنه أما جاز في ليت لبقاء اختصاصها فلا يحمل عليها غيرها
(والخامس) دخول اللام في الخبر لكنه في ان المكسورة باطراد وفيها
بندور هذا هو الانصاف وأنه لا تأويل في (ولكنني من جها لعميد) ولا في
قراءة بعضهم (قوله تعالى) إلا أنهم ليا كلون الطعام* كل ذلك لبقاء معنى
الابتداء اه عن ابن هشام في التذكرة*

﴿ او واما ﴾

الفرق بينهما ان (اما) لا يستعمل الا مكررة نحو جاءني اما زيد واما عمرو
واو لا تكرر نحو جاء زيد و عمرو* وايضاً ان (اما) تلازم حرف العطف و(او)
لا يدخل عليها حرف العطف هذا من جهة اللفظ واما من جهة المعنى فهو ان
او تبدى فيها متيقناً ثم يدركك الشك واما تبدى بها شاكاً من اول الامر
ولهذا السر يجب تكرارها*

(فائدة تناسب ذكرها في المقام) وهي ان او اذا دخل على الخبر دل على الشك
والاهاًم* واذا دخل على الامر والنهي دل على التخيير والاباحة وقد يكون
بمعنى الى (تقول) لا ضربته او يتوب وقد يكون بمعنى بل في سعة الكلام
(قال عز وجل) وارسلناه الى مائة الف او يزيدون* اي بل يزيدون
وقد يكون للتقسيم كقولك العنصر اما خفيف مطلق او ثقیل كذلك
او خفيف بالاضافة او ثقیل كذلك فاحفظ ذلك اه عن شرح
الايضاح*

﴿ الاولى والبدیهی ﴾

الفرق بينهما ان (الاولي) اخص مطلقاً من البدیهی هذا اذا فسر البدیهی بما

فسر به الضروري بان فسر بما لا يتوقف حصوله على نظر وكسب سواء احتاج الى شيء آخر او لم يحتاج واما اذا فسر بما لا يحتاج بعد توجه العقل الى شيء اصلا كتصور الحرارة والبرودة و كالتصديق بابق النفي والاثبات لا يجتمعان ولا يرتفعان فيتساوى مع الاولى ويكونا خص من الضروري كما انه على التفسير الاول يكون اعم من الاولى ومتساويا مع الضروري اه ذكره في حاشية السيد الشريف على شرح المطالع *

﴿ الاولى والضروري ﴾

الفرق بينهما هو ان (الاول) ما لا يفتر بعد توجه العقل اليه الى شيء آخر اصلا من حدس او حس او تجربة او نحو ذلك (والثاني) هو الذي لا يتوقف حصوله على نظر وكسب سواء احتاج الى شيء آخر او لم يحتاج فيكون اعم من الاول اه عن السيد المتقدم ايضا *

﴿ الايماء والاياء ﴾

الفرق بينهما ان الايماء يختص بالاشارة الى قدام والاياء يختص بها اذا كانت الى خلف وقيل الايماء هو الاشارة بالاصابع من خلفك ليتأخر والاياء من امامك ليقتل وقيل الايماء الاشارة على اي وجه كان والاياء يختص بما ذكر او لا وقيل الايماء والاياء واحد فيكون من باب الابدال اه عن شرح الفصيح للمرزوقي

﴿ اى وان ﴾

الفرق بينهما ان (اى) تفسر كل مبهم من المفرد نحو جاءني زيد اى عبد الله والجملة نحو فلان رقد اى مات و(ان) لا تفسر الا منفعولا مقدرا للفظ ال على

معنى القول مود معناه كقوله تعالى وناديناه ان يا ابراهيم فقله ان يا ابراهيم
يفسر لمفعول نادينا ه المقدر اى نادينا بلفظ هو قو لنا يا ابراهيم ه
ذكره الرضى في شرح الكافية *

﴿ اي واذا ﴾

الفرق بينهما على القول بان الكلام قد يفسر باذا هو انك اذا فسرت جملة فعلية
مسندة الى ضمير المتكلم باى ضمننت تاء الضمير تقول استكتمته الحديث
اى سألته كما نه بضم التاء * واذا فسرته باى اذا فتحت كما اذا جئت في المثال
بدل اى اذا فتحت فقلت اذا سألته (و الحاصل) ان الجملة المنفردة باى
المسندة الى ضمير المتكلم تجعل تاء المضمر فيه مضمومة وفي المنفردة باذا
منفوحة وانشدوا في ذلك المعنى ابياتا *

اذا تكون باى فعلا تفسره * فضم تاءك فيه ضم معتر ف

وان تكن باذا يوما تفسره * فتحة التاء امر غير مختلف

والسر في ذلك ان (اى) تفسير فينبغي ان يطابق ما بعدهما لاقبلها والاول
مضموم والثانى مثله واما (اذا) فهو شرط تعلق بقول المخاطب على فعله
الذى الحق به بالضمير فحال فيه الضم ه في حاشية الكشف والمعنى
والاشباه والنظائر *

﴿ اين وكيف ﴾

الفرق بينهما من وجهين (الاول) ان جواب كيف قد يتعد لانها سوال عن
الحال والانسان قد يجتمع احواله في حالة واحدة كما اذا سأل واحد كيف
حالك (فيقول) جوعان عطشان تعبان نعان اذا كان على هذه الحالة واما

(اين) فلا يجاب الا بواحد (فاذا) قلت اين زيد يقال في الجواب في الدار او في السوق او غير ذلك لانها سوال عن المكان ومن المعلوم امتناع حلول الانسان في مكانين في وقت واحد فضلا عن الامكنة فيه (والثاني) ان كيف اسم محض واين ظرف * وذهب ابن جنى الى ان كيف ظرف انتهى اه
عن المحصول *

﴿ ايان ومتى ﴾

الفرق بينهما بعد ان كانت هي بمعنىها لا يها ظرف من ظروف الزمان مبهم كمتى هو ان (متى) لكثرة استعمالها صارت اظهر من (ايان) في الزمان *
وبوجه آخر ان (متى) يستعمل في كل زمان وان (ايان) فلا تستعمل الا فيما يراد تفخيم امره وتعظيمه كما في قوله تعالى يسئلونك عن الساعة ايان مرساها * وقوله تعالى وما يشعرون ايان يبعثون (وقيل) ايان بمعنى متى في الاستفهام ويفارق متى من وجهين (احدهما) ان متى اكثر استعمالا منها (والآخر) ان ايان يستفهم بها في الاشياء العظيمة المنفخمة * والكتب المشهورة ساكتة عن كونها شرطا * وذكر بعض المتأخرين انها تقع شرطا لانها بمنزلة متى ومتى مشتركة بين الشرط والاستفهام فكذلك ايان وتوجيه منع الشرط عدم السماع وان متى اكثر استعمالا منها فاختصت لكثرة استعمالها حكم لا يشاركها فيه ايان وهذا فرق ثالث ايضا اه
عن البسيط وغيره *

﴿ اين وايان ﴾

الفرق بينهما هو ان (اين) سوال عن مكان فاذا قلت اين زيد فاما تسأل عن

مكانه واما (ايان) فبمعنى حين للزمان الاسبقالي فلا تستفهم بها الا عن المستقبل كما يشهد بذلك موارد استعمالها اه ذكره في مجمع البحرين

﴿ الايلاء واليمين ﴾

الفرق بينهما ان (الايلاء) لا بد ان يكون فيه ضرر على الزوجة ولا ينقذ بدونه فيكون يميناً وينقذ في كل موضع ينقذ فيه اليمين اه ذكره
ايضافي المجمع *

﴿ اين واني ﴾

الفرق بينهما ان (اني) تكون شرطاً في الامكنة بمعنى اين وتكون استفهاماً بمعنى متى واين وكيف الا انها بمعنى من اين بزيادة الحرف الدال على الابتداء لا بمعنى اين وحدها الا ترى ان مرهم لما قيل لها اني لك هذا اجابت هو من عند الله ولم تقل هو عند الله بل لو اجابت به لم يحصل المقصود هذا وفسرت في قوله تعالى فأتوا حرثكم اني شتمتم بمعنى كيف وحيث ومتى فندبر اه عن الارتشاف *

﴿ اي ومن ﴾

الفرق بينهما من ستة اوجه (احدها) ان ايامعربة تقبل الحركات ومن ثم لا يشترط في حكايتها الوقت بل يلحقها الزيادة في الوصل والوقف ومن مبنية لا تلحقها الزيادة الا في الوقف (والثاني) ان من لمن يعقل واي لمن يعقل ومن لا يعقل بحسب ما تضاف اليه لانها بعض من كل (والثالث) ان العلم يحكي بعد من ولا يحكي بعد اي (والرابع) ان رب قد تدخل على من دون اي (والخامس) ان ايتقيدوصف بها تقول صررت برجل اي رجل وصررت

بامراً ةامراً ةمخلاف من (والسادس) ان من يدخلها الالف واللام وياء النسبة في الحكاية بمخلاف اي * هذا آخر باب الالف اه عن البسيط *

﴿ باب الباء ﴾

﴿ الباري والخالق والمصور ﴾

الفرق بين هذه الاسماء هو انه قد يظن انها الفاظ مترادفة وان الكل يرجع الى الخلق والاختراع وليس كذلك بل كلما يخرج من العدم الى الوجود مفتقر الى تقديره اولا واجاده على وفق التقدير ثانيا الى التصوير بعد الاجادة ثالثا لله سبحانه وتعالى خالق من حيث هو مقدر وبارى من حيث هو مخترع وموجد ومصور من حيث انه مرتب صور المخترعات احسن ترتيب اه عن الامام الرازي *

﴿ باء التعويض والبدل ﴾

الفرق بينهما هو ان الباء في البدل تدخل على الزائل وفي التعويض على الحادث * وفيه تأمل بل الحق ان لزوال الزائل دخلا في حدوث الحادث في التعويض دون البدل ومن هذا تراهم يقولون ان الجمع في المبدلين جائز دون المعوضين اه ذكره المرازه ابو طالب في حاشيته على البهجة المضئية *

﴿ باب كان و باب ان ﴾

الفرق بينهما من جهة الاحكام ايضا هو جواز تقديم الخبر على الاسم وعلى كان مطلقا نحو كان قائما زيد وقائما كان زيد ولا يجوز تقديم الخبر على ان ولا على اسمها الا ان يكون ظرفا او مجرورا اه من بعض النجاة انتهى *

﴿ باب ظن و باب اعلم ﴾

الفرق بينهما هو ان باب اعلم لا يجوز فيه الالغاء ولا التعليق لانك اذا قلت اعلمت لزيد عمر وقائم لم ينعقد من الكلام مبتدأ وخبر وكان غير مفيد لان قولك عمر وقائم لا يستقيم جعله خبرا عن زيد وكذا الحكم في الالغاء ولا يجوز في هذا الباب الاقتصار على المفعول الثاني دون الثالث ولا على الثالث دون الثاني وفي الاقتصار على المفعول الاول خلاف هذا كله بخلاف باب ظن اه ذكره في الاشباه والنظائر *

﴿ باب كان وسائر الافعال ﴾

الفرق بينهما هو ان كان واخواتها مخالفة لاصولها في اربعة اشياء (احدها) ان هذه الافعال اذا سقطت بقي المسند والمسند اليه وغيرها اذا سقطت لم يبق كلام (والثاني) ان هذه الافعال لا تؤكّد بالمصدر لانها لم تدل عليه وغيرها من الافعال تؤكّد بالمصادر لانها تدل عليها نحو قام قياما وزال زوالا (والثالث) ان الافعال التي ترفع وتنصب تبني للمفعول وهذه لا تبني له فلا تقول كين قائم لان قائما خبر من المبتدأ فاذا زال المبتدأ زال الخبر واذا وجد المبتدأ وجد الخبر (والرابع) ان الافعال كلها تستقل بالرفع دون المنصوب بخلافها فافهم ذلك اه ذكره ابن الحسن في شرح الايضاح *

﴿ البير والجب ﴾

الفرق بينهما هو ان الجب ركية لم تطو فاذا طويت فهو بير وقد يقال للركية الرس اه ذكره الطريحي في المجموع *

﴿ البحث والنظر ﴾

الفرق بينهما هو ان مدار (البحث) على تصورات المسائل تفصيلا من حيث خصوصية كل كل على حدة و مدار (النظر) على تصورات مجموع المسائل من حيث المجموع * وبالجملة مدار الفرق على التفصيل والاجمال بل على الفرق بين الكلّي المجموعي والافرادى اه ذكره جمال الدين الخونسارى *

﴿ البداء والنسخ ﴾

الفرق بينهما هو ان (البداء) اما يجرى في الافعال التكوينية الالهية و (النسخ) في الاحكام الشرعية المتعلقة بافعال المكلفين وقد يطلق احدهما على الآخر مجازا فيقال ان النسخ بداء في الاحكام كما ان البداء نسخ في الافعال *

﴿ وها هنا فائدة ينبغي التعرض لها وهي هذه ﴾

(اعلم) انه يقال فلان ذو بدوة اى لا يزال يبدوله رأي جديد ومنه بد الهى فى الامر اذا ظهر له استصواب شىء غير الاول والاسم منه البداء كسلام وهو بهذا المعنى محال على الله تعالى بحكم العقل (وقد) ورد ان الله تعالى لم يبدله من جهل وورد ايضا ما بدأ الله فى شىء الا كان فى علمه قبل ان يبدوله وقد تكثر الاخبار فى البداء من المسلمين كافة فبدأوه تعالى بمعنى اظهار ما خفى سره علينا * وحكمه وقضاؤه بمقتضى الحكمة فافهم ذلك واعتصم * و (النسخ) فى اللغة الازالة يقال نسخت الشمس الظل اى ازالته واما فى الشرع فهو ازالة ما كان ثابتا فى الشرع من الحكم

بنص شرعي كافي آية القبلة والعدة والصدقة والتفصيل يطلب من كتب
علم اصول الفقه اه ذكره صاحب معارج الاصول *

﴿ البديل والعوض ﴾

الفرق بينهما هو ان البديل يكون في الموضع المبدل منه كياء ميزان
فانه بدل من الواو التي هي فاؤ ها وهي مع ذلك واقعة موقعها و (العوض)
ليس بانه ان يكون في موضع المعوض عنه بل قد يكون مكان المعوض عنه
كما قالوا يا ابت فالتاء عوض عن ياء المتكلم وقد يكون في الآخر عن محذوف
كان في الاول كعدة وزنة فان اصلها وعدو وزن * وقد يكون بعكس ذلك
كاسم فانهم لما حذفوا من آخره لام الكلمة عوضوا في اوله همزة الوصل
وقد يكون في حرف ليس او لا ولا آخر ا فمعوض منه حرف آخر نحو
زنادقة في زناديق فالنسبة بينهما عموم وخصوص مطلقا فالبديل اخص اه
عن ابي حيان *

﴿ البديل والصفة ﴾

الفرق بينهما بوجوه (احدها) ان (الصفة) تكون بالمشتق او ما هو في حكمه
ولا كذلك (البديل) فان حقه ان يكون بالاسماء الجامة او بالمصادر
(والثاني) ان الصفة تطابق الموصوف تعريفا وتنكير او البديل لا يلزم فيه
ذلك (والثالث) انه يجري في المظهر والمضمر والصفة ليست كذلك
(والرابع) ان البديل ينقسم الى بدل بعض وكل واشتمال (والصفة) ليست
كذلك (والخامس) ان البديل منه ما يجري مجرى الغلط وليس ذلك
في الصفة (و السادس) ان البديل يجري مجرى جملة اخرى ولا كذلك

الصفة (و السابع) ان البدل لا يكون للمدح والذم كما تكون الصفة
(و الثامن) ان الصفة تكون جملة تجرى على المفرد وفي البدل
لا يكون ذلك فلا تبدل الجملة من المفرد (و التاسع) ان الوصف يكون
بمعنى في شيء من اسباب الموصوف ويعبر عنه بالوصف السببي نحو زيد حسن
غلامه و البدل لا يكون كذلك فلو قلت سلب زيد ثوب اخيه لما جاز
(و العاشر) ان البدل موضوع على مسمى البدل منه بالخصوص من غير
زيادة ولا نقصان والوصف ليس موضوعا على مسمى الموصوف بالوضع بل
بالالتزام فاحفظ ذلك اه عن الاندلسي في شرح المفصل *

﴿ البدل وعطف البيان ﴾

الفرق بينهما بامور (احدها) ان البدل يجرى في المعرفة والنكرة وعطف
البيان لا يكون الا في معرفة على ما قيل (والثاني) ان (عطف البيان)
هو المعطوف لا غير (والبدل) قد لا يكون المبدل بل بعضه او مشتملا عليه او لا
واحد منهما وهو بدل الغلط (والثالث) ان البدل يقدر معه العامل ولا كذلك
في عطف البيان (والرابع) ان في البدل ما يجرى الغلط وليس كذلك في
عطف البيان اه عن الاندلسي ايضا فيه *

﴿ البدل والتاكيد ﴾

الفرق بينهما ان (للتاكيد المعنوي) الفاظ محصورة معينة (واما اللفظي)
فهو اعادة اللفظ الاول والبدل ليس كذلك * ولان التاكيد قد يكون
المراد منه الا حاطة و الشمول وليس هذا في البدل اه
عن السيد الاندلسي ايضا *

﴿ البذل وعطف النسق ﴾

الفرق بينهما في غاية الظهور اذ لا توافق بينهما الا في التابعة فكل متفرد
 باحكام لا توجد في الآخر فان (عطف النسق) بالواو او باحدى اخواتها وانه
 يجوز تعدده والعطف عليه (والبذل) ليس بواسطة الحرف ولا يجوز تعدده
 ولا البذل منه الا في بدل البداء وان المبدل منه في حكم السقوط والمعطوف
 عليه ليس كذلك وان البذل قد يكون عين المبدل منه مطابقة له مساويا
 اياه او بعضا منه او الاعمى معنى فيه بخلاف المعطوف فانه غير المعطوف
 عليه وغير الجزء غير المشتمل عليه انتهى اه عن الاندلسي ايضا

﴿ البدن والجسد ﴾

الفرق بينهما هو ان الجسد لا يقال الا للحيوان العاقل وهو الانسان
 والملائكة والجن ولا يقال لغيره جسد وقيل البدن الجسد ما سوى الرأس
 ويظهر عن بعضهم انها مترادفات اه عن الجوهرى *

﴿ البديهي والضروري ﴾

الفرق بينهما ان الاول اخص من الثاني مطلقا هذا اذا فسر البديهي
 بما لا يحتاج بعد توجه العقل اليه الى شيء آخر اصلا واما اذا فسر بما هو
 اعم كما مر سابقا فيكونان مترادفين اه ذكره المحقق الشريف *

﴿ البذل والهبة ﴾

الفرق بينهما هو ان (الهبة) مشتملة على المنة لا شترط القبول فيه وايضا ان
 الهبة نوع اكتساب وهو غير واجب للحج لان وجوبه مشروط بوجوب
 الاستطاعة فلا يجب تحصيل شرطه بخلاف (البذل) فلا شترط فيه القبول

اه ذكره في المدارك *

﴿ البرهان والدليل ﴾

الفرق بينهما هو ان (البرهان) هي الحجة القاطعة المفيدة للعلم واما ما يفيد الظن فهو (الدليل) و يقرب منه الامارة ولذا اخف سبحانه الكفار بطلب البرهان منهم فقال وهو اصدق القائلين قل هاؤا برهانكم ان كنتم صادقين * اقول الحق ان الدليل اعم فتأمل اه عن بعض المنطقيين *

﴿ البضع والنيف ﴾

الفرق بينهما هو ان (النيف) من واحد الى ثلاثة و (البضع) من اربع الى تسعة ولا يقال نيف الا بعد عقد نحو عشر و نيف و مائة و نيف بخلاف البضع فانه يستعمل مستقلا و منه قوله تعالى فلبث في السجن بضع سنين فتدبر اه ذكره كثير منهم *

﴿ بعض ليس و ليس بعض ﴾

الفرق بينهما ان (بعض ليس) قد يذكر للايجاب كما في قولنا بعض الحيوان هو ليس بانسان (وليس بعض) قد يستعمل في السلب الكلي كما في نحو ليس بعض من الانسان بحجر فتدبر اه ذكره كثير من المنطقيين *

﴿ باب التاء ﴾

﴿ تأخير بيان النسخ و تأخير بيان المجل ﴾

الفرق بينهما هو ان (تأخير بيان النسخ) مما لا يخل من التمكن من الفعل في وقته بخلاف (تأخير بيان المجل) اعني بيان صفة العبادة فانه لا يتأتى معه

فعل العبادة في وقتها للجهل بصفاتها فافهم انتهى عن الحلي عن عبد الجبار

﴿ تأخير بيان تخصيص العموم و تأخير بيان النسخ ﴾

الفرق بينهما من وجهين (الاول) ان الخطاب المطلق الذي اريد نسخه معلوم الارتفاع بانقطاع التكليف بخلاف المخصوص (والثاني) ان تأخير بيان تخصيص العموم مع تجويز اخراج بعض الاشخاص منه من غير تعيين يوجب الشك في كل واحد من اشخاص المكلفين هل هو مراد بالخطاب ام لا ولا كذلك تأخير بيان النسخ انتهى عن الحلي ايضا *

﴿ تاء التانيث والتاء ﴾

الفرق بينهما ان (الف التانيث) اذا كانت رابعة ثبتت في التفسير نحو حبل و حبالى وسكرى وسكارى بخلاف (التاء) فانها تحذف في التفسير نحو طليحة و طلاح وجفنة وجفان * وانها مختصة بالاسم والتاء قد تلحق الافعال ايضا كقامت هند فهي في الكلام اكثر من التي التانيث وانها متمحضة للتانيث * والتاء قد تدخل المذكر توكيدا ومبالغة كما في علامة ونساة فلذلك شاع حذفها في الترخيم وان لم يكن ما هي فيه علما * و فرق آخر بينهما وهو ان الف التانيث تمنع الصرف وحدها بخلاف التاء و ذلك لانها لما كانت مختصة بالاسم كانت لها مزية على التاء فصارت مشاركتها في التانيث علة ومزيتها عليها اخرى فهي بمنزلة تانيثين فلذا منعت الصرف انتهى عن ابن يعيش *

﴿ التبديل والتغيير والتحويل ﴾

الفرق بينها ان (الاول) تصيرا لشيء مكان غيره مع بقاء عينه (والثاني)

تصيره على خلاف ما كان عليه (والثالث) تصيره في غير المكان الذي هو فيه اه ذكره في مجمع البيان *

﴿ تشية صنوان وجمعه ﴾

الفرق بينهما مع اتحادهما في اصل المادّة والحروف بكسر النون في التشية وضمها في الجمع اه ذكره في الشافية *

﴿ التشية والجمع السالم ﴾

الفرق بينهما هو ان (التشية) يستوى فيه من يعقل ومن لا يعقل كما تقول زيد ان ضارب ان كذ لك تقول جيلان شاحنان وجيلان ضحنان بخلاف (الجمع السالم) فانه مخصوص بمن يعقل فلا يجوز ان تقول في جبل جملون ولا في جبل جيلون بل تقول جمال وجمال فاحفظ ذلك اه عن ابن السراج

﴿ التجسس والتجسس ﴾

الفرق بينهما هو ان (التجسس) بالجيم التفتيش عن بواطن الامور وتبع الاخبار * وكثيرا ما يقال في الشر ومنه الجاسوس وهو صاحب سر الشر كما ان الناموس سر الخير * وقيل ان التجسس بالجيم ان يطلبه لغيره (وبالحاء) ان يطلبه لنفسه * وقيل بالجيم البحث عن العورات وبالحاء الاستماع لحديث القوم * وقيل معناهما واحد في طلب معرفة الاخبار انتهى ذكره في مجمع البحرين *

﴿ تخفيف الهزمة والاعلال ﴾

الفرق بينهما هو ان (الاعلال) تغيير حرف علة كالواو والياء والالف نحو قال وباع وبويع وقويل بخلاف (تخفيف الهزمة) فهما متباثنان

تبينا كلياً اه عن بعض شروح الشافعية*

﴿ التخصيص والتوضيح ﴾

الفرق بينهما ان (الاول) عبارة عن تقليل الاشتراك (والثاني) عبارة عن رفع الاحتمال وقيل ان هذا مجرد اصطلاح اه ذكره الاسفرائيني*

﴿ التخييل والشك والوهم ﴾

الفرق بينهما هو ان (الاول) ادراك الوقوع واللا وقوع وتصوره من غير تردد ولا تجوز (والثاني) ادراكها وتصورها على وجه التردد (والثالث) ادراك احدهما وتجويزه مع ظن الآخر اه ذكره كثير من ارباب الميزان*

﴿ التدليس والعيب ﴾

الفرق بينهما ان (التدليس) لا يثبت الا بسبب اشتراط صفة كمال هي غير موجودة او ماهوفي معنى الشرط لولاه لم يثبت الخيار بخلاف (العيب) فان منشأ وجوده وان لم يشترط الكمال وما في معناه فرجع التدليس الى اظهار ما يوجب الكمال او اخفاء ما يوجب النقص اه ذكره في المسالك*

﴿ الترقيم والتشميع ﴾

الفرق بينهما هو ان مرتبة (الترقيم) بعد مرتبة (التشميع) وهذا الفرق لا يتضح حق اتصاحه الا بنوع بسط من الكلام (واعلم) ان كثير امن الناس يغلطون في امر التشميع ولا يعلمون ماهو ولا سببه* وذلك ان

التشجيع يشبه بأشياء من الاعمال فمنها التقير والذوب والتشجيع والترخيم
والحل والعقد* وجميع هذه الاقسام تدخل على جميع التداير التسامة
وذلك انه لا بد محسب ما يراه الحكيم من تقير وذوب وتشجيع وترخيم
وحل وعقد اذ لا بد منها في تنامي الاعمال وهي ايضا مع ذلك متقاربة
تتلو بعضها بعضا وذلك ان التقير اولها ثم الذوب ثم التشجيع لها ثم ترخيمها ثم
حلها ثم عقدها من بعد ذلك* وكثير من الناس قد يعتقدون ان هذه التداير
كلها هي التشجيع لا غير وهذا خطأ* وكثير من الناس يدبرونه فاذا تم لهم
احده هذه الاقسام قدروا انه تشجيع لهم يتم به الباب وليس كذلك بل لا بد
في تمامية الباب والاكسير والاعمال من هذه التداير الستة المذكورة
(واما التقير) فلتقير الارواح من طيراتها وتكون مجتمعة بعد ان كانت
متفرقة ليكون احكم في الصنعة ولا تفسدها النار كما تفسد الذرور فاعلم ذلك
(واما الذوب) فلان لا يكون تقيرها على سبيل التحجر المفسد الذي
لا يستقيم به لان الذي قد صار من الارواح وغيرها بمنزلة الحجر الذي لا يذوب
فلا فائدة فيه فلا بد لمن عمل اكسيرافيه اجساد وارواح من التقير لتقير
الارواح في الاجساد ويقر من طيراتها فاذا قرت واتصلت الروح بالجسد
عسر سبكها الابجودة العلاج حسب جودة اجتماعها ومجانسة بعضها بعضا
بطول التسقيت بالمياه الموافقة للاكسير ليجمع هذه الاخلاق بعد التفرق
قتصير بمنزلة البناء الذي يضبط بعضه بعضا وذلك ليكون احكم في اعمال
الصنعة ولا يدخل عليها فساد بافتراقها (ثم التشجيع) بعد الذوب وهو على
قسمين (احدهما) ان يكون مجتمعا (الآخر) صفته وملاكه ان يذوب
على اللسان و (مغنى التشجيع) تلطيف اجزاء المشمع ليذوب ويغوص في

الجسد الذي يحتاج الى صبغه واتمام حده وذلك من التشميع لا غير
وهو مما لا بد منه ضرورة وهذا هو تشميع الخواص كما ان الاول هو
التشميع العامي ثم الترخيم بعد ذلك وهو الذوب واحد وذلك
لانه لا بد بهذا التشميع من جمعه حتى يذوب معا ويصير كما كان قبل
التشميع اعني الذوب والاشياء بهما ذوب وبهما ترخم وليس بينهما
فرق في شيء الا ان الذوب قبل التشميع والترخيم بعده *

(واعلم) ان الذي قد صار الى هذه المراتب الاربعة هو باب كبير فلا بد
ان يحل ثم يعقد حتى يمتزج اذا لا كسير في هذه الاحوال انما يقال له
مختلط ولا يقال انه ممتزج * والامتزاج الكلي لا يكون الا بالتمزج
للاركان حتى يمتزج جميعا وتجتمع بطول التدبير وحسن التلطف والرفق
بالنار في اوقات التشويات فهو ملاك الامر الى ان يبلغ بها الى الحل فتصير
ماء فاذا امتزج عسر حينئذ خلاص بعضهما من بعض وان يتخلص ابد
فاذا لم يتخلص بعضهما من بعض قيل له حينئذ مزاج فهذه الستة لا بد منها
بهذا الترتيب في العمل فافهم ذلك واعرف قد رما اهدى ناه اليك فان
اردت ان تعرف الروح والنفس والجسد والماء المشمع بالكسر والتدبير
المتعلق بكل واحد منها فعليك بكتاب الرياض الكبير لجابر بن حيان
انتهى ذكره جابر بن حيان في الرياض الكبير *

﴿ ترك الاستفصال وقضايا الاحوال ﴾

الفرق بينهما هو ان (الاول) ما كان فيه لفظ وحكم من النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم بعد سوال عن قضية يحتمل وقوعها على وجوه متعددة فيرسل
الحكم من غير استفصال عن كيفية القضية كيف وقعت فان جوابه ببعضها

يكون شاملا لتلك الوجوه اذ لو كان مختصا بالحكم مختلف لينة النبي صلى الله عليه وآله وسلم (واما قضايا الاحوال) التي حكها الصحابي ليس فيها سوى مجرد فعله او تقريره الذي يترتب عليه الحكم ولا يحتمل ذلك الفعل وقوعه على وجوه متعددة فلا عموم له فيكون حمل على صورة اه ذكره في تمهيد القواعد *

﴿ التركيب والترتيب ﴾

الفرق بينهما ان (الترتيب) يعتبر فيه ان يكون لبعض الاجزاء نسبة الى بعض بالتقدم والتأخر سواء اخذ بالمعنى اللغوي وهو جعل كل شئ في مرتبة ومحل كترتيب المجلس والعسكر ونحوهما او بالمعنى الاصطلاحي وهو جعل الاشياء الكثيرة بحيث يطلق عليها اسم الواحد ويكون لبعضها على بعض نسبة بالتقدم والتأخر كترتيب اجزاء الحد الذي يقدم فيه الجنس لكونه كالمادة على الفصل لكونه كالصورة ويطلق على هذه الامور المرتبة اسم الواحد اي الحد ويرادفه التاليف بخلاف (التركيب) وهو ضم عدة امور بحيث لو ذهب جزء منها لذهب حقيقته وما هيته فلم يعتبر في مفهومه النسبة المذكورة فهو اعم من الترتيب مطلقا اه ذكره المحقق الشريف

﴿ التساهل والتسامح ﴾

هو ان (الاول) يستعمل في كلام لا خطأ فيه ولكن يحتاج الى نوع توجيه تحتمله العبارة (والثاني) استعمال اللفظ في غير موضعه الاصلي كالحجاز بلا قصد علاقة مقبولة ولا نصب قرينة دالة عليه اعتمادا على ظهور الفهم من ذلك المقام اه ذكره ابو البقاء *

﴿ التشكيك والابهام ﴾

الفرق بينهما هو ان (التشكيك) احداث الشك في قلب السامع بعد ان لم يكن شاكا (و الابهام) ايقاؤه على شكه ان كان شاكا اه ذكره الميرزا ابو طالب *

﴿ التصنيف والتاليف ﴾

الفرق بينهما هو ان (التصنيف) بمعنى المصنف بالفتح ما كان من كلام المصنف ولو غالبا ولا يناخيه نقل كلام الغير للتكلم عليه او التاثير به او لغرض آخر يقتضيه المقام (والتاليف) بمعنى المؤلف بالفتح ايضا بخلاف ذلك * وقيل انها متساوية وان وفيه ان العرف ياباه انتهى ذكره السيد نور الدين *

﴿ التضمن والتقدير ﴾

الفرق بينهما هو ان (التضمن) يراد به انه في المعنى المتضمن على وجه لا يصح اظهاره معه كما في قولنا بني ابن لتضمنه معنى حرف الاستفهام و (التقدير) على وجه يصح اظهاره معه سواء اتفق الاعراب ام اختلف فانه قد يختلف في مثل قولك ضربته يوم الجمعة وضربته في يوم الجمعة وقد لا يختلف في مثل قولك والله لا فعلن والله لا فعلن * والفرق بينهما انه اذا لم يختلف الاعراب كان المقد ر مراد او وجوده وكان حكمه حكم الموجود * واذا لم يختلف الاعراب كان المقد ر غير مراد وجوده فيصل الفعل الى متعلقه بنفسه هذا * ومن موارد التقدير قولنا ضربته تاديبا و غلام زيد و خرجت يوم الجمعة فالاول منصوب بتقدير اللام والثاني مجرور بتقديرها ايضا والثالث منصوب بتقدير في اه عن ابن الحاجب في اماليه *

﴿ التضمن النحوى والبيانى ﴾

الفرق بينهما هو ان (الاول) اشراب كلمة معنى كلمة لتفيد معنيين احدهما بلفظها والاخر بتعديتها بحرف مناسب للمعنى المضمن (والثاني) هو تقدير حال تناسب الحرف وقيل انهما بمعنى * وانما توهم الفرق بينهما من تقدير صاحب الكشف خارجين في قوله تعالى فليحذر الذين يخالفون عن امره مع انه بيان للمعنى المضمن لا تقدير عام مل محذوف انتهى ذكره الشيخ محمد الحضري *

﴿ التضمن والا التزام ﴾

الفرق بينهما هو ان (التضمن) دلالة اللفظ على جزء ما وضع له في ضمن الكل و (الا التزام) دلالة على المعنى الخارج عن الموضوع له اللازم له لزوما عقليا او عرفيا فينبهنا عموم وخصوص من وجه حيث يتحققان فيما اذا كان للموضوع له جزء ولازم ويتحقق الاول بدون الثاني فيما له جزء ولا لازم له والثاني بدون الاول في البسيط الذي له لازم ذهنى اه
عن المحقق السيد الشريف وغيره *

﴿ التعسف والتكلف ﴾

الفرق بينهما هو ان (الاول) ارتكاب مالا يجوز ارتكابه عند المحققين بخلاف (الثاني) اه عن بعض المحققين *

﴿ التعريض والكناية ﴾

الفرق بينهما هو ان (الكناية) عبارة عماد على معنى يجوز حمله على جانبي الحقيقة

والمجاز بوجه صف جامع بينهما ويكون في المفراد المركب (فالأول) كقوله صلى الله عليه وآله وسلم ان مثل ما بعثني الله من الهدى والعلم كمثل غيث اصاب ارضا الخديث حيث شبه العلم بالغيث ومن يتفهم به بالارض الطيبة ومن لا يتفهم به بالقيعان (والثاني) كقوله صلى الله عليه وآله وسلم ان مثلي ومثلي الا شياء من قبلي كمثل رجل بنى بناءً فاحسنه واجمله الخديث فهذا هو تشبيه المجموع المركب بالمجموع كذلك حيث ان وجه الشبه عقلي متزعم من عدة امور فيكون امر النبوة في مقابلة البنين (واما التعريض) فهو اللفظ الدال على معنى لا من جهة الوضع الحقيقي او المجازي بل من جهة التلويح والاشارة فيختص باللفظ المركب كقول من يتوقع صلة والله اني محتاج فانه تعريض بالطلب مع انه لم يوضع له حقيقة ولا مجازاً وانما فهم منه المعنى من عرض اللفظ اى جانبه وكقولك ايضا لمن يو ذيك المسلم من سلم المسلمون من يده ولسانه فالتعريض بالشيء ليس حقيقة ولا مجازاً اهـ قاله ابن الاثير *

﴿ التفسير والتاويل ﴾

الفرق بينهما هو ان (الاول) بيان معاني القرآن بالنقل عن النبي او عن الصحابة (والثاني) هو بيانها بحسب القواعد العربية كذا قيل * ورد عليه تعيين احد المجملات بالادلة العقلية فانه ليس بواحد منهما كما قال بعضهم في قوله تعالى ان الله على كل شيء قدير * ان المراد على كل شيء مستقيم ممكن فلا تدخل تحته المحالات * وقيل التاويل ما يتعلق بالدراسة والتفسير ما يتعلق بالرواية * وفيه نظر لانه يلزم ان يكون التفسير انزل من التاويل اذ الرواية غالباً بالاحاد والتاويل بالصرف الى محكم الكتاب والسنة المتواترة وهو خلاف المتفق عليه فتأمل * وقال بعضهم التفسير بيان ما يحتمله اللفظ احتمالاً الا

ظاهر آ* (والتاويل) بيان ما يحتمله احتمالاً باطناً* وهذا انسب لفظيهما
اما الاول فظاهر واما الثاني فلانه طلب المآل والغاية وهو الباطن*
وقال بعض المحققين التفسير كشف المراد عن اللفظ المشكل والتاويل
رد احد المحتملين الى ما يطابق الظاهر* وقال بعضهم التفسير كشف الغطا
ورفع الابهام بما لا يخالف الظاهر والتاويل صرف اللفظ عن ظاهره
لوجود ما يقتضى ذلك كما في قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها
ناظرة اه ذكره بعض الاصوليين *

﴿التقابل بالعدم والملكة والایجاب والسلب﴾

الفرق بينهما بعد اشتراكهما في ان كلامهما عبارة عن امرين (احدهما)
وجودي (والآخر) عدم ذلك الوجودي بالتقييد والاطلاق بمعنى ان العدم
المقابل للوجودي عدم ذلك الوجودي من موضع قابل لا مطلقاً
في الاول بخلاف الثاني اه ذكره المحقق الشريف *

﴿تقسيم الكلي الى جزئياته وتقسيم الكلي الى الاجزاء﴾

الفرق بينهما هو ان (الاول) عبارة عن ضم قيود متخالفة الى المقسم (والثاني)
تحصيل الماهية اي ماهية المقسم بذكر اجزائه فليس فيه ضم قيود الى
المقسم اصلاً اه ذكره اهل المعقول *

﴿التقسيم والتفريق﴾

الفرق بينهما هو ان (التقسيم) عبارة عن جعل الشئ اقساماً وذلك يستدعي
تقدم ما يتناول الاقسام اعني القدر الجامع كما في تقسيم الكلمة الى الاسم
والفعل والحرف وكما في تقسيم كل منها الى اقسام (والتفريق) عبارة عن قطع

الاتصال بين شيئين او اشياء وذلك لا يستدعي ذلك اه ذكره
التقى الشمني *

﴿ التكوين والاحداث ﴾

الفرق بينهما عموم وخصوص مطلقا (و الاحداث) اخص لان التكوين
عبارة عن ايجاد الشيء مع سبق مادة (والاحداث) عبارة عن ايجاد الشيء مع
سبق مدة ومن المعلوم ان المسبوق بالمدة لا بد ان يكون مسبوقا بمادة ليقوم
مكانه بها قبل وجوده بخلاف المسبوق بالمادة فانه لا يجب ان يكون
مسبوقا بالمدة لا مكان كونه قد يما بالزمان كالا فلاك على رأى الحكماء
اه ذكره المحقق السيد الشريف *

﴿ التفسير والتصغير ﴾

الفرق بينهما هو ان بناء (التصغير) لا يختلف كاختلاف ابنية الجمع وفي ان
الاجود ان يقال في تصغير اسو دوا عور وقسور وجدول اسيد واعير وقسير
وجديل بالادغام ولا يجوز ذلك في التفسير ويقال في مقام ومقال مقيم
ومقيل بالادغام (وفي التفسير) مقاوم ومفاول بالاظهار اه عن
البيضا *

﴿ التلاوة والقراءة ﴾

الفرق بينهما ان (التلاوة) اتباع الكتب المنزلة تارة بالقراءة وتارة
بالارتسام لما فيه من امر ونهي وترغيب وترهيب او ما يتوهم فيه ذلك
وهي اخص من (القراءة) فقوله تعالى واذا تلى عليهم انا نأتى هذا بالقراءة
وقوله تعالى يتلونه حق تلاوته المراد به الاتباع بالعلم والعمل اه

ذكره السيد نور الدين *

﴿ التمثيل والتنظير ﴾

الفرق بينهما هو ان في (المثل) يكون المثل من افراد المثل له لانه عبارة عن ايراد امر جزئي لا يوضح المثل له كما تقول بعد تعريف المبتدأ بانه الاسم المجرد عن العوامل اللفظية مسند اليه نحوز يد قائم بخلاف (التنظير) فانه لا يكون من افراد المنظر له وذلك ظاهر اه ذكره بعض المحققين

﴿ التمني والترجي ﴾

الفرق بينهما هو ان (الاول) يستعمل في الممكن نحو ليت لي مالا انفقته والحال نحو ليت الشبات يعود يومًا أو (الثاني) لا يستعمل الا في الاول وذلك لان حقيقة التمني محبة حصول الشيء سواء كنت تنتظره وتترقب حصوله او لا والترجي ارتقاب شيء لا وثوق بحصوله فمن ثم لا تقول لعل الشمس تغرب اه ذكره النحاة *

﴿ التوبة الى الله والتوبة عن القبيح ﴾

الفرق بينهما هو ان (التوبة عن القبيح) لا تقتضي طلب ثوابه لقبحه ولا كذلك (التوبة الى الله عز وجل) فانها تقتضي طلب ثوابه اه ذكره في مجمع البيان *

﴿ التوجيه والايهام ﴾

الفرق بينهما هو ان (الاول) ايراد الكلام مجملًا لوجهين مختلفين على السواء ومن خواصه انه يتأني بالمشتراك دون المجاز كقوله *
خاط لي عمر وقباه * ليت عينه سواء

قلت شعر اليس يدري * امدح ام هجاء
(والثاني) ان يطلق لفظه معنيان قريب و بعيد ويراد به البعيد من خواصه
انه يتأتى في المشترك اذا اشتهر في بعض معانيه في الاستعمال دون بعض
وفي المجاز ايضا اقول له تعالى الرحمن على العرش استوى * ذكره
المرزا جاف في حاشيته على شرح العضد *

﴿ التواضع والخشوع ﴾

الفرق بينهما هو ان (التواضع) يعتبر بالاخلاق والافعال الظاهرة والباطنة
(والخشوع) يقال باعتبار الجوارح ولذلك قيل اذا تواضع القلب خشعت
الجوارح اه ذكره السيد المدني في رياض السالكين *

﴿ باب الشاء ﴾

﴿ ثم العاطفة والفاء ﴾

الفرق بينهما بعد اشتراكهما في افادة الترتيب هو ان (الفاء) تفيد التعقيب
وهو ان يكون المعطوف بها متصلا بالامثلة بخلاف (ثم) فانها مع مهلة وانفصال
وايضا تختص الفاء بامور لا توجد في غيرها (احدها) انها كثير اما تقتضي
التسبيب وهو ان يكون المعطوف مسببا عن المعطوف عليه ان كان المعطوف
بها جملة او صفة (والثاني) انها تعطف على الصلة مالا يجوز كونه صلة لخلوه
من العائد على الموصول (والثالث) انها تعطف ما يصلح ان يكون صلة على
ما ليس كذلك وكذا تعطف على جملة الخبر والصفة والحال مالا يصلح لذلك
وبالعكس هذا وقد توضع الفاء موضع ثم وبالعكس * قال سبحانه وتعالى
والذي اخرج المرعى فجعله غثاء احوى والثاني في قول الشاعر (جرى

في الانايب ثم اضطرب) انتهى ذكره أكثر النحاة *

﴿ الثمن والقيمة ﴾

الفرق بينهما ان (القيمة) ما وافق مقدار الشيء ويعادله ويدل عليه قول علي عليه السلام وقيمة المرء ما قد كان يحسنه* (و الثمن) ما يقع التراضي به مما يكون وبقائه او ازيد او انقص ويرشدا ليه قوله تعالى وشره و بئس بئس دراهم فان تلك الدراهم العديدة لم تكن قيمة يوسف وانما وقع عليه التراضي وجرى عليها البيع اه ذكره السيد نور الدين

﴿ باب الجسيم ﴾

﴿ الجامعة والمأنعية ﴾

الفرق بينهما هو ان (الجامعة) عبارة عن كون الحد شامل لكل واحد من افراد المحدود وهو لازم الانعكاس لان الحد اذا كان منعكسا كان جامعا لجميع افراد المحدود (و المأنعية) عبارة عن كون الحد بحيث لا يدخل فيه شيء من اغيار المحدود وهو لازم الاطراد لان الحد اذا كان مطردا كان مانعا من دخول الغير فيه اه ذكره الفاضل الجلي *

﴿ الجزء والسهم ﴾

الفرق بينهما ان (السهم) من الجملة ما ينقسم عليه نحو الاثنين من العشرة وقد يقال الجزء لما لا ينقسم عليه نحو الثلاثة من العشرة فانها لا تنقسم عليها وان كانت جزءا منها وربما يخص الجزء بالعشر* و فرع عليها الفقهاء انه لو اوصى بجزء من ماله انصرف الى العشر* وقد وردت بذلك رواية عن طرق الاصحاب رضي الله عنهم استيناسا بقوله تعالى ثم اجعل على كل جبل منهن

جزأ وكانت الجبال يوئذ عشرة اه ذكره الطبري *

﴿ الجزء والجزئي ﴾

الفرق بينهما بالعموم والخصوص من وجه حيث يصدقان معاً على الشخص ويصدق الا ول فقط على الحيوان ويصدق الثاني كذلك على زيد اه ذكره المنطقيون *

﴿ الجزء والكلّي ﴾

الفرق بينهما بالعموم والخصوص من وجه ايضاً حيث يصدقان على الحيوان ويصدق الكلّي بدون الجزء على الانسان والجزء بدونه على جزء الجزئي وهو الشخص اه ذكره اهل المنطق *

﴿ الجزء المساوي والجزء الاعم ﴾

الفرق بينهما هو ان (الجزء المساوي) وهو الفصل سبب لتحصيل الجزء الاعم اعني الجنس وبه تقوم النوع بخلاف (الجزء الاعم) فان تقوم النوع ليس به لان نسبته الى كل نوع وغيره على حد سواء اه ذكره في بدائع الاصول *

﴿ الجزء والكل ﴾

الفرق بينهما بالعموم والخصوص من وجه ايضاً لصدقهما على الحيوان فانه لكل بالنسبة الى اجزائه وهو الجسم النامي الحساس المتحرك بالارادة وجزء بالنسبة الى الانسان وصدق الكل بدونه على الانسان ويصدق الجزء بدونه في الجزء البسيط اه عنهم ايضاً *

﴿ الجزئي والكل ﴾

الفرق بينهما بالعموم والخصوص من وجه ايضاً لصدقهما على زيد وصدق

(الجزئي) بدون (الكل) على الجزئي البسيط الذي ليس بمركب من الاجزاء
كالنقطة الممتدة وصدق الكل بدون الجزئي على الانسان انتهى
اه عنهم ايضا *

﴿ الجسد والجسم ﴾

الفرق بينهما هو ان (الجسد) لا يقال لغير الانسان من خلق الارض وكل
خلق لا يأكل ولا يشرب نحو الملائكة والجن فهو جسد * وعن بعضهم
لا يقال الجسد الا للحيوان العاقل وهو الانسان والملائكة والجن
ولا يقال لغيره جسد (والجسم) هو البدن واعضائه من الناس والدواب
ونحو ذلك ما عظم من الخلق فيكون اعم من الجسد * وقيل الجسد والجسم
مترادفان كالجسمان والجثمان * وقد عرفت الفرق بين الاولين وفرق
ايضاً بين الآخرين بان الجسمان الشخص والجسمان الجسم اه
عن الخليل وصاحب البارع وغيره *

﴿ الجليل والكبير والعظيم ﴾

الفرق بينهما ان (الاول) راجع الى كمال الصفات (و الثاني) الى كمال
الذات (و الثالث) الى كمال الذات والصفات اه من مجمع البحرين *

﴿ الجلال والجمال ﴾

الفرق بينهما ان (الاول اعني الجلال) من الصفات ما يتعلق بالقهر والغضب
(و الثاني) ما يتعلق باللطف والرضاء * وبيان ذلك ان (الجلال) عبارة عن
احتجاب الحق عن الخلق بعزته من ان يعرفه احد غيره بحقيقته وهويته
كما يعرف هو ذاته فان ذاته سبحانه لا يراها احد على ما هي عليه الا هو

(والجمال) عبارة عن تجليه سبحانه وتعالى لذاته وخلقته في مخلوقاته كما قال
 أمير المؤمنين علي عليه السلام الحمد لله المتجلي خلقه بخلقته* وكما قال الصادق
 عليه السلام لقد تجلى الله خلقه في كماله ولكنهم لا يبصرون* وفي كلام
 بعض العارفين ما رأيت شيئا الا ورأيت الله فيه* قال مؤلفه في كلام
 أمير المؤمنين عليه السلام ما رأيت شيئا الا ورأيت الله قبله وبعده
 ومعه وكيف كان* فلما كان في الجلال ونوعته معنى الاحتجاب والعزة
 لزمه العلو والقهر من الحضرة الالهية والخضوع والرهبة مناوئاً كان
 في الجمال ونوعته معنى الدنو والشعور لزمه اللطف والرحمة والعطف
 من الحضرة الالهية والانس منا* وقد قالوا ان العبد يجب ان يلاحظ
 في او امره تعالى صفاته الجمالية وفي نواحيه صفاته الجلالية* هذا وقد راد
 بالاول الصفات السلبية وبالثاني الصفات الثبوتية اه (ذكره
 في رياض السالكين*)

﴿ جمع التفسير وجمع السلامة ﴾

الفرق بينهما من وجوه (احدها) ان جمع السلامة مختص بالعقلاء بخلافه
 فانه يعم غيرهم (والثاني) انه يسلم فيه بناء المفرد ولا يسلم في التفسير
 (والثالث) انه يعرب بالحروف وجمع التفسير بالحركات (والرابع)
 ان الفعل المسند الى جمع السلامة لا يؤنث ويؤنث مع التفسير اه
 ذكره بعض النحاة*

﴿ الجملة والكلام ﴾

الفرق بينهما بالعموم والخصوص المطلق فكل كلام جملة من غير عكس

اذ بعض الجمل بكلمة الصلة والخبر ونحوهما ليس بكلام * هذا اذا قيد
الاسناد في حد الكلام بكونه مقصودا لذاته والا فهما مترادفان
كما ذهب اليه صاحب المفضل وصاحب اللباب * ويظهر عن الحاجي ايضا
ذكره ابن هشام وغيره اه

﴿ الجملة الحالية والمعتضة ﴾

الفرق بينهما من وجوه (احدها) ان المعتضة تكون غير خبرية كالامرية
(والثاني) انها يجوز تصديرها بدليل الاستقبال كحرف التنفيس كالسين
وسوف ولن والشرط (والثالث) انها يجوز اقتراءها بالفاء (والرابع) انه
يجوز اقتراءها بالواو مع تصديرها بالمضارع المثنى انتهى لابن
هشام ايضا *

﴿ جهة القضية وجهة الادراك ﴾

الفرق بينهما هو ان (جهة القضية) كالضرورة ومقابلاتها اذا كانت جزأ
من المحمول من قضية صادقة كانت القضية ايضا صادقة دائماً ومطلقاً
بخلاف (جهة الادراك) كالبداهة والنظرية ونحوهما مما رجع الى العلم
وانواعه فانها اذا جعلت جزءاً من المحمول من قضية صادقة لم تكن القضية
صادقة دائماً ومطلقاً بل تصدق على جهة ولا تصدق على اخرى كقولنا
كل اربعة زوج بالبداهة فانها ليست بصادقة مطلقاً حتى لو تصور رتبا
بعنوان انها في كيس زيد اه عن المشارق *

﴿ الجود والكرم ﴾

الفرق بينهما ان (الجود) بذل المقتنيات (والكرم) الاخلاق والافعال

المدوحة اه ذكره السيد المدني *

﴿ جواب لو وجواب لولا ﴾

الفرق بينهما ان (جواب لولا) قد يقترن بقدر كما في قول الشاعر *
لولا الامير ولولا حق طاعته * لقد شربت وما احلى من العسل
ولم يحفظ من كلامهم لوجئتي لقد احسنت اليك وان (جواب لو) اذا
كان ماضيا مشتبا جاء في القرآن باللام كثيرا و بدونها في مواضع ولم يجئ
جواب لولا في القرآن محذوف اللام من الماضى المثلث ولا في موضع
واحد فافهم اه عن ابى حيان *

﴿ باب الحاء ﴾

﴿ الحال و التميز ﴾

الفرق بينهما بعد اشتراكهما في انها اسمان لكن ان فضلان منصوبان رافعان
للأسماء بأمور (احدها) ان الحال تكون جملة وظرفا و جار او مجرورا
و التميز لا يكون الا اسما (والثاني) ان الحال قد يتوقف معنى الكلام عليها
بخلاف التميز (والثالث) ان الحال مينة للهيئات والتميز ميين للذوات
(والرابع) ان الحال تعدد بخلاف التميز (والخامس) ان الحال تتقدم على
عاملها اذا كان فعلا متصرفا او وصفا يشبهه ولا يجوز ذلك في التميز
(والسادس) ان حق الحال الاشتقاق وحق التميز الوجود و قد يتعاكسان
نحو هذا ما لك ذهبوا نحو لله دره فارسا (والسابع) ان الحال
تكون مؤكدة ولا يقع التميز كذلك اه ذكره في الاشباه
والنظائر *

﴿الحال والمفعول به﴾

الفرق بينهما من أربعة أوجه (أحدها) لزومها التذكير بخلافه (والثاني) أنها في الأغلب هي ذوالحال وليس هو الفاعل (والثالث) أنها يعمل فيها الفعل ومعناه والمفعول به لا يعمل فيه المعنى (والرابع) أن المفعول به يبنى له الفعل فيرفع رفع الفاعل والحال لا يبنى لها (والخامس) أن الحال يعمل فيها المتعدي وغير المتعدي بخلافه (والسادس) أن المفعول يكون ظاهراً ومضمرًا ومعرفاً ومنكراً ومشتقاً وغير مشتق بخلافها اهـ عن الشجري *

﴿الحادث بالذات وبالزمان﴾

الفرق بينهما بالعموم والخصوص مطلقاً (فالاول) اعم من (الثاني) لأن كل حادث بالذات ليس حادثاً بالزمان بل بالعكس من غير عكس كلي إذا من حادث بالزمان الا وهو حادث بالذات اهـ ذكره المحقق الشريف *

﴿الحال والشأن﴾

الفرق بينهما هو أن الشأن لا يقال الا فيما يعظم من الاحوال والامور فكل شأن حال ولا ينعكس ويدل عليه قوله تعالى كل يوم هو في شأن اهـ عن الراغب *

﴿حتى والى﴾

الفرق بينهما هو أن (حتى) اذا كانت جارة وافقت الى في أنها للغاية وخالفها في امور (أحدها) أنها لا تدخل على المضمرات بخلاف الى (والثاني) أن فيها معنى الاستثناء بخلافها (والثالث) أنها لا تقع خبر للمبتدأ بخلافها كما في قوله تعالى والامر إليك (والرابع) أن المجرور بحتى يجب أن يكون

آخر جزء مما قبلها او ملاقي الآخر تقول اكلت السمكة حتى رأسها
ولا تقول حتى نصفها او ثلثها كما تقول الى نصفها او ثلثها (والخامس)
ان ما بعد حتى لا يكون الامن جنس ما قبلها فلا تقول اكلت السمكة حتى
التمر ولا يلزم ذلك في الى تقول ذهب الناس الى السوق اه
عن السخاوي *

﴿ حتى العاطفة والواو ﴾

الفرق بينهما من وجوه (احدها) ان لمعطوف حتى ثلاثة شروط (الاول)
ان يكون ظاهرا الا مضمر كما كان ذلك شرط مجرورها (والثاني)
ان يكون اما بعضا من جميع ما قبلها نحو جاء الحاج حتى المشاة او جزأ من
كل نحو اكلت السمكة حتى رأسها او كجزء نحو اعجبتني الجارية حتى حديثها
(والثالث) ان يكون غاية لما قبلها في علو او ضده (الوجه الثاني) انها لا تعطف
جملا (الوجه الثالث) انها اذا عطفت على مجرورها اعيد الجار فرقا بينها وبين
الجاردة نحو صررت بالقوم حتى يزيد اه ذكره ابن هشام *

﴿ الحث والحض ﴾

الفرق بينهما هو ان (الحث) يكون في السير والسوق وكل شيء (والحض)
لا يكون في سير ولا سوق اه عن الخليل *

﴿ الحد والخاصة ﴾

الفرق بينهما هو ان (الحد) مطرد ومنعكس (والخاصة) مطردة وغير منعكسة
يعني ان الخاصة يلزم من وجوده الوجود ولا يلزم من عدمها العدم فالغلب
جانب السبب لانها توافقه في شق الوجود لا الشرط لمخالفتها له في الشقين

وكذا الفرق بين التعريف والعلامة حرفاً محرفاً من جواز التعريف بالاعتم
والاخص فينشأ لا يكون مطرد او منعكسا اه ذكره الرضى في
شرح الكافية*

﴿ الحذف الاعالى والترخيم ﴾

الفرق بينهما هو ان (الاول) ما كان مطرد العلة بخلاف (الثاني) فانه حذف
لمجرد التخفيف اه عن الكافية*

﴿ الحذف والاضمار ﴾

الفرق بينهما هو ان (الاول) ما لا يبقى اثره كقوله تعالى واسئل القرية
وجاء ربك (والثاني) ما بقي اثره نحو قوله تعالى انتهبوا خيركم اه عن
بعض النحاة*

﴿ الحرق والحرق ﴾

الفرق بينهما ان (الحرق) بالسكون اثر النار في الثوب وغيره (والحرق)
بفتح الراء النار نفسها اه عن جمع كثير*

﴿ الحروف والاسماء اللازمة للاضافة ﴾

الفرق بينهما اى بين حروف المعانى والاسماء اللازمة للاضافة مثل
ذو وفوق وتحت هو ان ذكر المتعلق في الحروف يتوقف عليه اصل دلالة
الحروف على معانيها الاضافية وفي الاسماء يتوقف عليه خصوص
غرض الواضع اذ لو قيل ذو ومن دون اضافته الى شىء لم يفد فائدة
الوضع* وقيل الفرق بينهما بعد اشتراكهما في معنى الاضافة ان معانى
الحروف مع كونها اضافية آية محضة مدرجة في الكلام غير قابل للاشارة

حتى يحكم عليها وبها بخلاف (الاسماء اللازمة للاضافة) فاتهمعان ملحوظة
بالحفاظ الاستقلالي وان كانت اضافية ويحكم عليها وبها انتهى ذكره
المحقق السيد الشريف *

﴿ الحسان والزعم ﴾

الفرق بينهما ان (الحسان) لا يكون الا باطلا و (الزعم) قد يكون حقا
وقد يكون باطلا اه ذكره السيد تور الذين *

﴿ الحشو والنشر ﴾

الفرق بينهما ان (الحشر) اخراج الموقى عن قبورهم وسوقهم الى الموقف
للحساب والجزاء (والنشر) احياء الميت بعد موته ومنه قوله عز وجل
ثم اذا شاء انشره ابي احياء اه عن السيد ايضا *

﴿ الحشو والتطويل ﴾

الفرق بينهما هو ان الثاني ان يكون اللفظ زائدا على اصل المراد ولا يكون
اللفظ الزائد متعينا كقول الشاعر

وقد دت الاديم لراهشيه * ولفى قولها كذا ومينا

والمين هو الكذب فاحد اللفظين زائد على اصل المراد من غير تعين واما
الاول فهو ان يكون اللفظ الزائد متعينا وهو على قسمين مفسد وغير مفسد
كقوله *

ولا فضل فيها للشجاعة والندى * وصبر الفتى لولا لقاء شعوب *

﴿ وقول الآخر ﴾

فاعلم علم اليوم والامس قبله * ولكتنى عن علم ماقي غد غمي

فالندي في الاول زائد متعين وكذا قبله في الثاني اه عن ارباب المعاني *

﴿ الحقيقة الدينية و الحقيقة الشرعية ﴾

الفرق بينهما هو ان (الاول) هو اللفظ المستعمل في وضع اول هو الوضع الشرعي ويرادفه الاسم الشرعي (والثاني) اسم لنوع خاص منها وهو ما وضعه الشارع لعنايه بان لا يعرفه اهل اللغة لفظه ومعناه او كليهما * ولا يخفى انه على الاول والثالث يكون من الموضوعات المبتدئة واما على الثاني فيحتمل الامرين اه ذكره الميرزا جانا *

﴿ الحكم والقنوى ﴾

الفرق بينهما هو ان (الحكم) عبارة عن رقع الخصومة بين الناس فعلا او قوة قريبة فيما يتعلق بامور معاشهم المطابق ذلك الرفع لرأى المجتهد الراجع للخصومة (والقنوى) عبارة عن الاخبار عن حكم الله سبحانه بلفظ الاخبار او الانشاء وبعبارة اخرى هي بيان مسألة شرعية اه ذكره الاصوليون *

﴿ الحكمة العلمية والعملية ﴾

الفرق بينهما ان (الاول) ماله تعلق بالعلم كالعلم باحوال الموجودات الثمانية الواجب والعقل والنفس والهيولى والصورة والجسم والعرض والمادة (والثاني) ماله تعلق بالعمل كالطب ونحوه اه ذكره المحقق الشريف

﴿ الحلال والمباح ﴾

الفرق بينهما هو ان (الحلال) مانص الشارع على حله فكانه انحل من عقد التحريم (والمباح) ما لم ينص على تحريمه في حكم خاص او عام فلا نسا في

توسعة من حكمه بمعنى انه يجوز له تناول ذلك واستعماله كبعض الاطعمة
والالبسة التي لم ينص الشارع على تحريمها عموماً أو خصوصاً اه ذكره
بعض الاصوليين *

﴿ الحلم والرؤيا ﴾

الفرق بينهما بعد ان كانا بمعنى ما يراه الانسان في المنام هو ان (الرؤيا) غلبت على
ما يراه الانسان من الخير والشيء الحسن (والحلم) على ما يراه من الشر والشيء
القيح ويؤيده الحديث الرؤيا من الله والحلم من الشيطان اه
ذكره السيد نور الدين *

﴿ الحمل بالفتح والحمل بالكسر ﴾

الفرق بينهما هو ان (الاول) ما كان في بطن او على رأس شجرة (والثاني)
ما كان على ظهر او على رأس اه ذكره في مجمع البيان *

﴿ الحمد والشكر اللغويان ﴾

الفرق بينهما عموم وخصوص من وجه لان (الحمد اللغوي) قدير تب على
الفضائل وهي جمع فضيلة وهي النعمة الغير السارية (والشكر اللغوي) يختص
بالفواضل وهي جمع فاضلة وهي النعمة السارية فيصدق كل منها في الوصف
باللسان في مقابلة الانعام والاحسان * ويصدق الشكر اللغوي بدونه في
فعل القلب وافعال الجوارح في مقابلة الفاضلة والحمد اللغوي بدونه في
الوصف باللسان في مقابلة الفضيلة اه ذكره الشيخ محي الدين *

﴿ الحمد والشكر العرفيان ﴾

الفرق بينهما بالعموم والخصوص المطلق لصديق (الحمد العرفي) على كل

ما صدق عليه (الشكر العرفي) من غير عكس كي لصدق الحمد العرفي على كل واحد من فعل القلب وافعال الجوارح دون الشكر العرفي فإنه لا يصدق الا على الكل كما هو مفاد تعريفه فهو اخص من الحمد مطلقا اه عن محي الدين ايضا *

﴿ الحمد العرفي والشكر اللغوي ﴾

الفرق بينهما بالعموم والخصوص المطلق لصدق (الحمد العرفي) على كل ما صدق عليه (الشكر اللغوي) من غير عكس كي لصدق الحمد بدونه في مقابلة النعمة الواصلة الى غير الشاكر هذا اذا قيدت النعمة في الشكر بوصولها الى الشاكر والافهما متحدان مترادفان اه عنه ايضا *

﴿ الحمد اللغوي والشكر العرفي ﴾

الفرق بينهما بالعموم والخصوص المطلق لانه متى تحقق صرف الجميع تحقق الثناء باللسان من غير عكس كي فيكون الحمد اللغوي اخص انتهى عنه ايضا *

﴿ الحمد اللغوي والعرفي ﴾

الفرق بينهما بالعموم والخصوص من وجه حيث يصدقان في الوصف باللسان في مقابلة الاحسان ويصدق (العرفي) فقط في فعل القلب وافعال الجوارح (واللغوي) بدونه في فعل اللسان في مقابلة الفضيلة كما تقول حمدت زيداً على شجاعته اه عنه ايضا *

﴿ الحمد والمدح ﴾

الفرق بينهما بوجوه (احدها) ان الحمد يختص بالفاعل المختار دون المدح

فيقال مسدحت اللؤلؤة ايضا (والثاني) ان الحمد يعتبر فيه قصد التعظيم دون المدح (والثالث) الحمد للحي والمدح يعمه وغيره (والرابع) ان الحمد بعد الاحسان والمدح قد يكون بعده وقبله ايضا (والخامس) ان الحمد مأمور به والمدح قد يكون منها عنه (والسادس) ان الحمد تقيضه الذم والمدح تقيضه الهجاء والعلامة التي مخشري لم يفرق بينهما وحكم بالترادف اه عن الزمخشري وغيره *

﴿ الحيز والمكان ﴾

الفرق بينهما هو ان (الحيز) هو الفراغ الموهوم الذي من شأنه ان يشغله الجسم (والمكان) هو الذي يستقر عليه الجسم كالارض للسري وهذا عند المتكلمين واما عند الحكماء فهما مترادفان اه ذكره في الجمع *

﴿ حيث وحين ﴾

الفرق بينهما بعد اشتراكهما في الظرفية هو ان (حيث) ظرف مكان و(حين) ظرف زمان فمن جعلها بمعنى حيث فقد اخطأ (والضابط) في ذلك ان كل موضع حسن فيه اذا او ان اختصت به حيث بالثناء المثلثة تقول اذهب حيث شئت فانه يحسن هنا ان تقول اين او اذا شئت * وكل موضع حسن فيه اذا ولما وشبهها اختصت به حين بالنون تقول قم حين قت فانه يحسن ان تقول لما واذا قت فافهم اه عن ابي حاتم *

﴿ باب الخلاء ﴾

﴿ الخارج ونفس الامر ﴾

الفرق بينهما بالعموم والخصوص مطلقا (فالخارج) اخص مطلقا فشكل

موجود في الخارج موجود في (نفس الامر) من غير عكس كلي وهو ظاهر اه ذكره المحقق السيد الشريف *

﴿ الخائن والسارق ﴾

الفرق بينهما هو ان (الخائن) الذي اوّتمن فاخذ (والسارق) من اخذ سرّاً باي وجه كان اه عن ابن قتيبة *

﴿ الخبر والنبا ﴾

هو ان (النبا) الخبر الذي له شان عظيم ومنه اشتقاق النبوة لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم مخبر عن الله تعالى وتدل عليه آيات كثيرة ولا كذلك (الخبر) اه ذكره السيد نور الدين *

﴿ خرق الاجماع والقول بالفصل ﴾

الفرق بينهما عموم وخصوص من وجه فمادة الاجماع فيما اذا كان المتفق عليه اتحاد الافراد واستفيد ذلك من الخلاف واما افتراق الاول فقما اذا كان الحكم المتفق عليه رفع حكم آخر في موضوع واحد وانحصار الحكم فيما اختلفوا به * واما افتراق الثاني فقما اذا كان الاتفاق على عدم الفرق بين الفردين من موضوع واحد اذا لم يكن المستفاد منه الوفاق بركب الخلاف وامثلة الكل تعرف مما سبق في الفرق بين الاجماع المركب وعدم القول بالفصل اه ذكره السيد الششهاني *

﴿ الخطيئة والسيئة ﴾

الفرق بينهما هو ان (الخطيئة) الصغيرة (والسيئة) الكبيرة لان الخطايا بالصغيرة انسب والسوء بالكبيرة الصق * وقيل الخطيئة ما لا عمد فيه والسيئة

ما كان عن عمد * وقيل الخطيئة ما كان بين الإنسان وبين الله تعالى والسيئة ما كان بينه وبين العباد * وقيل السيئة والخطيئة متقاربان لأن الخطيئة كثير ما يستعمل فيما لا يكون مقصودا إليه في نفسه بل يكون القصد إلى شيء لكن تولد من ذلك الفعل كمن يرمي صيدا فأصاب إنسانا اه عن الراغب *

﴿ الخلف بالتجريك والخلف بالتسكين ﴾

الفرق بينهما هو أن (الاول) يستعمل في الخير (والثاني) في الشر ويقال خلف صدق بالتجريك وخلف سوء اه ذكره السيد نور الدين *

﴿ الخلف والكذب ﴾

الفرق بينهما هو أن (الاول) فيما يستقبل وهو أن يقول أفل كذا ولم يفعله (والثاني) فيما مضى وهو أن يقول فعلت كذا ولم يفعله اه كذا نقله من ادب الكاتب ابن الاثير *

﴿ الخوف والخشية والهيبه ﴾

الفرق بينهما أن (الخوف) توقع مكر وهن عن اثمارة (والخشية) خوف يشوبه تعظيم المخشى مع المعرفة ولذلك قال عز من قائل من خشى الرحمن بالغيب وقال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء * هذا (واما الهيبه) فهو خوف واقع للخصوع من استشعار تعظيم ولذلك يستعمل في كل محشم اه في رياض السالكين *

﴿ باب الدال ﴾

﴿ الدال والدليل ﴾

الفرق بينهما بالعموم والخصوص مطلقا لأن (الدليل) لا يستعمل الا في

التصديقات (والدال) يستعمل فيها وفي التصورات اه في الدر الناجي *

﴿ الدليل والامارة ﴾

الفرق بينهما هو ان (الاول) يفيد العلم (والثاني) يفيد الظن لان الدليل هو ما يمكن التوصل بصحيح النظر فيه الى العلم بالمطلوب الخبري والامارة ما يفيد الظن به كما صرح به كثير اه في النهاية *

﴿ الدليل العقلي والنقلي ﴾

الفرق بينهما هو ان (الاول) ما يكون جميع مقدماته عقلية صرفة (والثاني) ما يكون احدى مقدمتيه عقلية مع كون الاخرى عقلية دائماً فالركب من المقدمات النقلية الصرفة غير متحقق حينئذ اطلاق النقلي عليه مع كون احدى مقدمتيه عقلية مجاز من باب تشبيه الكل باسم جزئه فافهم اه في القوانين *

﴿ الدليل الاصولي والمنطقي ﴾

الفرق بينهما هو ان الهيئة والصورة معتبرة في (الدليل المنطقي) كما يرشد اليه تعريفه (بقول مؤلف من قضايا متى سلمت لزم عنها قول آخر) بخلاف (الدليل الاصولي) كما ينبئ عنه تعريفه (بما يمكن التوصل بصحيح النظر فيه في ذاته او صفاته الى مطلوب خبري) * فالدليل على حدوث العالم مثلاً عند المنطقيين العالم متغير وكل متغير حادث * وعند الاصوليين هو العالم لانه الذي ينظر فيه او في صفاته كالتغير لا المركب المرتب اذ لا معنى للنظر فيه لانه تحصيل الحاصل * هذا صريح كلامهم فلا مشاحة في الاصطلاح اه في الفصول *

﴿ الدليل اللغوي والاني ﴾

الفرق بينهما هو ان (الاول) يفيد العلم القطعي الدائمي اذ الدليل فيه مقتضي
و العلة و المدلول عليه مقتضى و المعلوم و ظاهر ان المعلوم لازم للعة
ولا يتخلف عنها ابد بخلاف (الثاني) فلا يفيد العلم اذ الدليل فيه المعلوم
و المدلول عليه العلة و من المعلوم ان وجود المعلوم لا يستلزم الوجود
علة ما لجواز كونه اعم مما يفرض علة له كالحرارة المعلولة للشمس
وغيرها اه ذكره المنطقيون *

﴿ الدلالة والدلالة ﴾

(الدلالة) بالفتح يستعمل في المعاني يقال دل على المسئلة و الحكم دلالة
(والدلالة) بالكسر يستعمل في المحسوسات يقال دل على الطريق دلالة
اه عن الاقناع *

﴿ الدوام والضرورة ﴾

الفرق بين (الدوام) و (الضرورة) بالعموم والخصوص المطلق فالضرورة
اخص منه ضرورة صدق الدوام على كل ما صدق عليه الضرورة من
غير عكس لجواز صدق الدوام بدون الضرورة اه ذكره
المنطقيون *

﴿ الدين والقرض ﴾

الفرق بينهما هو ان (الدين) ماله اجل ومالا اجل له (فقرض) وقيل الدين كل
معاوضة يكون احد العوضين فيها مؤجلا و اما القرض فهو اعطاء شيء
يستعيد عوضه وقتا آخر من غير تعيين الوقت اه ذكره

في مجمع البحرين *

﴿ الدين والملة ﴾

الفرق بينهما هو ان (الاول) ينسب الى الله تعالى فيقال دين الله فان الدين وضع الهي سائق لذوى العقول باختيارهم المحمود الى الخير بالذات (والملة) تنسب الى النبي يقال ملة ابراهيم حنيفا وملة موسى وعيسى ونحوها واما المذهب فينسب الى العباد فيقال مذهب اهل الشرع حق ومذهب الباطني باطل اه ذكره السيد المدني *

﴿ باب الذال المعجمة ﴾

﴿ الذليل والذلول ﴾

الفرق بينهما هو انه يقال لكل مطيع من الناس (ذليل) ومن غير الناس (ذلول) قال الاندلسي في الرمز على ثعبان الصناعة (هي المركب الصعب المرام وانها) (ذلول ولكن لا لكل من استمطا) انتهى ذكره السيد المدني ايضا *

﴿ الذنب والخطيئة ﴾

الفرق بينهما ان (الذنب) قد يطلق على ما يقصد بالذات (والخطيئة) يغلب على ما يقصد بالعرض لانها من الخطاء اه عن السيد نور الدين *

﴿ الذهن ونفس الامر ﴾

الفرق بينهما بالعموم من وجه فان الشيء قد يكون في (نفس الامر) ولا يكون في (الذهن) كذات الواجب تعالى وقد يكون في الذهن ولا يكون في نفس الامر كزوجة الثلاثة وفردية الاربعة لا مكان اعتبار الكواذب

و فرضها وقد يكون في كليهما كفرادية الاولى وزوجية الثانية اه
ذكره المحقق السيد الشريف *

﴿ الذهن والخارج ﴾

الفرق بينهما بالعموم والخصوص من وجه اذا الشئ قد يكون في الخارج ولا يكون في الذهن كالواجب وقد يكون بالعكس كالمعقولات الثانية وقد يجتمعان ومثاله اكثر من ان يحصى وكذا اذا اخذ الخارج بمعنى الخارج عن النسبة اى نسبة الكلام اه عن السيد الشريف *

﴿ باب الرأء المبهمة ﴾

﴿ الرؤية والنظر ﴾

الفرق بينهما هو ان (الرؤية) هى ادراك المرى (و النظر) الاقبال بالبصر نحو المرى لذلك قد ينظر ولا يراه ولذلك يجوز انه تعالى راء ولا يقال انه ناظر * واورد بان من اسمائه تعالى يا ناظر * وفيه نظر كما لا يخفى على صاحب النظر اه عن السيد الشريف ايضا *

﴿ الرؤية في اليقظة والرؤية في النوم ﴾

الفرق بينهما هو ان رؤية الشئ في اليقظة هو ادراكه بالبصر حقيقة ورؤيته في المنام هو تصويره في القلب على توهم الادراك بحاسة البصر من غير ان يكون كذلك اه ذكره في مجمع البحرين *

﴿ الرحلة والرحلة ﴾

الفرق بينهما ان الرحلة بالكسر الارتحال والرحلة بالفتح الوجه الذى يريد به تقول انتم رحلتي بفتح الراء اه عن ابى عمرو *

﴿ الروم والاختلاس ﴾

الفرق بينهما بالعموم والخصوص مطلقا لصدق (الاختلاس) على كل ما صدق عليه (الروم) من غير عكس كي لتحقق الاختلاس في مادة لا يتحقق فيها الروم فإنه يكون في الوصل وبالفتح والنصب أيضا بخلاف الروم فإنه لا يكون إلا في الوقف* وأما الفرق بينه وبين الأشام فعموم من وجه يتحققان في المرفوع وينفرد الوم في المجرور والأشام في المنصوب وبين الأشام والاختلاس عموم وخصوص مطلقا فالاختلاس أعم موردا لأنه يتحقق في المجرور أيضا بخلاف الأشام* وإذا عرفت ذلك (فاعلم) أن الروم لا يتناول الفتح والنصب ويكون في الوقف فقط والثابت من الحركة أكثر من المحذوف والاختلاس يتناول الحركات الثلاث ولا يختص بالآخر والثابت من الحركة أكثر من المحذوف والأشام يكون في المرفوع والمنصوب وحقيقته أن تضم شفتيك بعد الإسكان إلى الضم ويدع بينهما انفراجا فيخرج منه النفس* والغرض من الأشام الفرق بين ما هو متحرك في الأصل وعرض سكونه للوقف وبين ما هو ساكن على كل حال فافهم اهـ في شرح المقدمة المفهومة *

﴿ الرسول والنبي ﴾

الفرق بينهما بالعموم والخصوص مطلقا (فالرسول) أخص مطلقا إذ كل رسول نبي من غير عكس كي فإن بعض النبي ليس برسول كما كثرت الأنبياء العالمين بشرائع موسى* هذا إذا فسر الرسول بالإنسان الذي أرسل إلى قوم للتبليغ مؤيداً بالمعجزة ومعه كتاب مشتمل (والنبي) بالإنسان

المرسل للتبليغ فقط واما اذا فسر بانسان اوحى اليه بشرع وامر بالتبليغ
فيتساويان انتهى ذكره السيد نور الدين *

﴿الرفع والدفع﴾

الفرق بينهما هو ان (الرفع) بالراء ازالة موجود (والدفع) بالذال منع التأثير بما
يصلح له لو لا ذلك الدافع * هذا وقيل الرفع ابقاء الشيء على عدمه والدفع
اعدام الشيء بعد وجوده اه ذكره القاصل المازندراني *

﴿الرهن والرهان﴾

الفرق بينهما ان (الرهن) في الرهن اكثر (والرهان) في سباق الخيل اكثر
اه عن ابي عمرو بن العلاء *

﴿باب الزاي المعجمة﴾

﴿الزكام والنزلة﴾

الفرق بينهما هو ان السيلان المتحدر من الرأس ان نزل من المنخرين
سمي (زكاما) وان انصب الى الصدر والرية سمي (نزلة) اه ذكره
السيد نور الدين *

﴿الزكوة والصدقة﴾

الفرق بينهما هو ان (الزكوة) لا تكون الا فرضا (والصدقة) قد تكون
فرضا وقد تكون نفلا وقوله تعالى ان تبدوا الصدقات فنعما هي يحتملها
اه عن السيد ايضا *

﴿الزمان والامد﴾

الفرق بينهما ان (الزمان) عام في المبدء والغاية (والامد) يقال باعتبار الغاية

ولذا قال بعضهم المسمى والغاية متقاربان اه عن مجمع البحرين *

﴿ الزنا ووطى الحرام ﴾

الفرق بينهما ان (الزنا) ووطى المرأة في الفرج من غير عقد شرعى ولا شبهة عقد مع العلم بذلك او غلبة الظن وليس كل (وطى حرام) زنا لان الوطى في الحيض والنفس حرام وليس بزنا اه ذكره السيد نور الدين

﴿ باب السين ﴾

﴿ السارق والغاصب ﴾

الفرق بينهما هو ان (السارق) من جاء مستترا الى حرز فاخذ منه ما لبس له (و الغاصب) هو الذى يستقل بأبواب اليد على مال الغير ظلما وعدوانا اه ذكره في مجمع البحرين *

﴿ السبب والعلة ﴾

الفرق بينهما عند المتكلمين ان (السبب) ما يوجب ذاتا (والعلة) ما يوجب صفة اه عن الطبرى *

﴿ السحر والمعجزة ﴾

الفرق بينهما هو ان (المعجزة) امر خارق للعادة مطابق للدعوى مقرون بالتحدى مع المعارضة (و السحر) امر مخفى سببه ويتخيل على غير حقيقته ويجرى مجرى التمويه والخداع وهذا امر يمكن معارضته اه عن بعض المحققين *

﴿ السخرية والاسهزاء ﴾

الفرق بينهما هو ان (الاول) بمعنى طلب الدلة لان السخرى التذليل واما

(الهمزة) فيقتضي صغر القدر بما يظهر في القول اه في مجمع البيان *

﴿السدى والندى﴾

الفرق بينهما هو ان (الاول) ما كان في اول الليل (والآخر) ما كان في آخره
اه عن ابى عبيدة *

﴿السرائر والنجوى﴾

الفرق بينهما هو ان (النجوى) اسرار ما يرفع كل واحد الى آخر بخلاف
(السرائر) وقيل السرائر ما كان بين اثنين والنجوى ما كان بين ثلاثة
هذا اه ذكره في مجمع البيان ايضا *

﴿السماع والاستماع﴾

الفرق بينهما هو ان (الاستماع) لا يقال الا لما كان بقصد بخلاف (السماع)
فانه قد يكون بغير قصد فهو اعم من الاستماع كما لا يخفى اه
ذكره بعض المحققين *

﴿السهو والغفلة﴾

الفرق بينهما هو ان (السهو) عدم التظن للشئ مع بقاء صورته او معناه
في الخيال او الذكر بسبب اشتغال النفس والتفاتها الى بعض مهماتها
(والغفلة) عدم حضور الشئ في البال بالفعل اه ذكره
في مجمع البيان *

﴿السين وسوف﴾

الفرق بينهما هو ان (سوف) اوسع منها ولعله نظرا الى ان كثرة الحروف
تدل على كثرة المعنى وليس بمطرد والصواب انهما مترادفان (نعم) تنفرد

سوف عن السين بدخول اللام عليها كقوله تعالى ولسوف يعطيك ربك فترضى وبانها قد تفصل بالفعل الملقى كقوله *

وما ادري وسوف اخال ادري * اقوم آل حصن ام نساء
انتهى اه في الاشباه والنظائر *

﴿ باب الشين المعجمة ﴾

﴿ الشاذ والنادر ﴾

الفرق بينهما هو ان (الشاذ) ما يكون بخلاف القياس او بخلاف الاستعمال او بخلافهما من غير نظر الى قلة وجوده وكثرته (والنادر) ما قل وجوده وان لم يكن بخلاف القياس واما الضعيف فهو ما يكون في ثبوته كلام اه ذكره في الشافية شرح الوافية *

﴿ الشبع والتلى ﴾

الفرق بينهما ان (الشبع) هو البلوغ في الاكل الى حد لا يشتهي سواء امتلى بطنه ام لا (والتلى) ملاء البطن منه وان بقيت شهوته للطعام كما يتفق ذلك لبعض الناس اه ذكره في المسالك *

﴿ الشذوذ والحق ﴾

الفرق بينهما ان (الشذوذ) خروج الشئ عن حكمه الذي يقتضيه لذاته سواء دخل في حكم شئ آخر يقتضيه لذاته ام لا (والحق) دخول الشئ في حكم شئ آخر كذلك لمناسبة بين الشئين وان كانت مجهولة لاكثر سواء كان للداخل حكم لذاته قد خرج عنه ام لا اه ذكره بعض المحققين *

﴿ الشرط والوصف ﴾

الفرق بينهما ان (الشرط) ما يمكن حصوله وعده كقدوم المسافر ودخوله الدار (والوصف) ما قطع بحصوله عادة كطلوع الشمس وزوالها انتهى
ذكره الفقهاء *

﴿ الشرط واليمين ﴾

الفرق بينهما هو ان المراد من (الشرط) بعد مشاركتة له في الصورة مجرد التعليق ومن (اليمين) جعله جزاء على فعل او ترك قصد للزجر عنه والبعث على الفعل اه ذكره الشيخ الطريحي *

﴿ الشعور والعلم ﴾

الفرق بينهما ان (الشعور) هو ابتداء العلم بالشيء من جهة المشاعر والحواس ولذا لا يوصف سبحانه وتعالى بأنه شاعر ولا بأنه يشعر وإنما يوصف بأنه عالم او يعلم * وقيل ان الشعور ادراك ما ذق للطف الحسن ماخوذ من الشعر لدقته ومنه الشاعر لانه يقطن من لقامة الوزن وحسنه لما لا يفتن غيره اه ذكره السيد نور الدين *

﴿ الشكر اللغوي والعرفي ﴾

الفرق بينهما بالعموم والخصوص المطلق فالاول اعم لتحقيقه حيث تحقق الثاني من غير عكس لجواز تحقيقه بدونه في واحد من الثلاثة فقط اما الفعل او القلي او الركني وهو ظاهر انتهى عن محي الدين *

﴿ الشك والظن ﴾

الفرق بينهما هو ان (الشك) خلاف اليقين واضطراب النفس ثم استعمال

في الترددين الشئين سواء استوى طرفاه أو ترجح أحدهما على الآخر وقال
الاصوليون هو تردد الذهن بين امرين على حد سواء قالوا التردد
بين الطرفين إن كان على السواء فهو الشك والا فلا رجح (بظن) والمرجوح
(وهم) اه عن السيد نور الدين *

﴿ الشكل والشبه ﴾

الفرق بينهما هو ان (الشكل) في الهيئة والصورة والقدرة والمساحة (و الشبه)
في الكيفية والمساوى في الكمية فقط والمثل عام في ذلك كله قوله تعالى وآخى
من شكله ازواج اى مثل له في الهيئة وتعاطى الفعل اه ايضا *

﴿ الشوق والارادة ﴾

الفرق بينهما ان (الاول) ميل جبلي (والثاني) ميل اختياري اه عن
الاردبيلي *

﴿ باب الصاد ﴾

﴿ الصالح والمصلح ﴾

الفرق بينهما هو ان (الصالح) فاعل الصلاح الذى يصلح به في دينه (والمصلح)
هو فاعل الصلاح الذى يقوم به امر من الامور ولذا يوصف به
سجانه وتعالى اه عن الطبرى *

﴿ الصدق والوفاء ﴾

الفرق بينهما عموم وخصوص مطلقا فكل وفاء (صدق) وليس كل صدق
وفاء فان (الوفاء) قد يكون بالفعل دون القول ولا يكون الصدق
الا قولاً لا نه نوع من انواع الخبر والخبر من مقولة القول اه

عن السيد نور الدين *

﴿الصدقة والعطية﴾

(الصدقة) ما يرجى بها الثواب بخلاف (العطية) قال النيسابوري منع العلماء ان يقال الله متصدق بل يجب ان يقال انه معط لان الصدقة بمعنى رجاء الثواب مستحيلة في حقه تعالى اه عن بعض الفقهاء

﴿الصدق والحق﴾

الفرق بينهما هو ان (الصدق) يعتبر فيه المطابقة من جانب الحكم فمضى صدق الحكم مطابقتها للواقع (وفي الحق) من جانب الواقع فمضى حقيقته مطابقة الواقع اياه فالصدق مطابق بالكسر دائما والحق مطابق بالفتح كك * وقد يفرق بينهما بوجه آخر وهو ان الحق يطلق على الاقوال والعقائد والمذاهب باعتبار اشتغالها على ذلك بخلاف الصدق فانه شاع في الاقوال خاصة اه عن المحقق الدواني *

﴿الصفة المشبهة واسم الفاعل﴾

الفرق بينهما من وجوه (احدها) ان اسم الفاعل يصاغ من المتعدي واللازم كضارب وقائم وهي لا تصاغ الا من اللازم كحسن وجميل (وثانيها) انه يكون للآزمنة الثلاثة وهي لا تكون الا للحاضر اي الماضي المتصل بالزمن الحاضر (وثالثها) انه لا يكون الا مجازيا للمضارع في حركاته وسكناته كضارب ويضرب وهي تكون مجازية كمنطلق اللسان ومطمئن النفس وطاهر العرض وغير مجازية وهو الغالب نحو ظريف وجميل (ورابعها) ان منصوبه يجوز ان يتقدم عليه نحو زيد عمر اضارب ولا يجوز زيد ووجهه حسن (وخامسها)

ان معموله يكون سبباً واجنبياً نحو زيد ضارب غلامه وعمرأ ولا يكون معمولها الاسيبي تقول زيد حسن وجهه او الوجه ويمتنع زيد حسن عمرأ (وسادسها) انه لا يخالف فعله في العمل وهي تخالفه فانها تنصب مع قصور فعلها تقول زيد حسن وجهه (وسابعها) انه يجوز حذفه وثقاء معموله بخلافها (وثامنها) انه لا يقيح حذف موصوف اسم الفاعل وضافته الى مضاف الى ضميره نحو سررت بقاتل ابيه و يقيح سررت بحسن وجهه (وثاسعها) انه يفصل مرفوعه و منصوبه كزيد ضارب في الدار ابوه عمرأ ويمتنع زيد حسن في الحرب وجهه رفعت اونصبت (وعاشرها) انه يجوز اتباع معموله بجميع التوابع ولا يتبع معمولها بصفة (واحادي عشرها) انه يجوز اتباع مجروره على المحل ولا يجوز ذلك فيها اه ذكره ابن هشام *

﴿ الصفة و التوكيد ﴾

الفرق بينهما من اوجه (احدها) انه لا يصح حذف المؤكد ويصح حذف الموصوف * وسره ان التاكيد ليس فيه زيادة على المؤكد بل هو هو بلفظه ومعناه فلو حذف لبطل سر التاكيد واما الصفة ففيها معنى زائد على الموصوف فاذا علم الموصوف جاز حذفه وثقاؤها لا فادتها للمعنى الزائد فتأمل (وثانيها) ان التوكيد المتعدد لا يعطف بعضها على بعض * وسره ان الفاظ التوكيد متحدة المعاني و الفاظ الصفات متعددة المعاني فجاز عطفها لتعدد معانيها ولم يحز في التاكيد لا اتحاد معانيه (وثالثها) ان الفاظ التوكيد لا يجوز قطعها عن اعراب متبوعها والصفات يجوز قطعها عن اعرابها * والسر ان

القطع انما يكون بمعنى مدح او ذم وهو موجود في الصفات فلذلك جاز قطعها واما التوكيد فلا يستفاد منه مدح ولا ذم فلذلك لم يجز قطعه (ورابعها) ان التوكيد يجوز بالضماء تردون الصفات * والسر ان التوكيد يقوى المعنى في نفس السامع بالنسبة الى رفع مجاز الحكم وان كان المحكوم في غاية الايضاح فلذلك احتيج اليه واما الصفة فان المقصود منها ايضاح المحكوم عليه وهو في نهاية الايضاح فلا يحتاج الى ايضاح هذا * وقال بعضهم ان الصفة تفرق التوكيد ايضا من وجوه (الاول) ان التوكيد ان كان معنويا فاقطاعه محصورة و القاطع الصفات غير محصورة وان كان لفظيا فالكلم يجرى هو فيها باسرها بخلاف الصفة فانها ليست كذلك (والثاني) ان الصفة تتبع الموصوف في التعريف والتذكير والتاكيد لا تتبع الا المعارف اعني المعنوى (والثالث) ان الصفة يشترط فيها ان تكون مشتقة ولا كذلك التاكيد اه في الاشباه والنظائر *

﴿ صفات الذات وصفات الفعل ﴾

الفرق بينهما هو ان (الاول) كل صفة توجده في تعالى دون تقيضها كالعلم والقدرة ونحوهما (والثاني) كل صفة توجد فيه سبحانه مع تقيضها كالعفو والانتقام اه عن السيد المديني *

﴿ الصفة والموصف ﴾

الفرق بينهما هو ان (الموصف) ما يقوم بالوصف (والصفة) تقوم بالموصوف ويحقق ذلك ان الرحمن صفة خاصة له تعالى ولا يجوز وصف غيره به فافهم ذلك اه ذكره المحقق السيد الشريف *

﴿ الصفات واسماء الزمان والمكان والآلة ﴾

الفرق بين هذه الاسماء هو ابهام الذات في الصفات غاية الابهام بحيث لا تعين فيها اصلا وعدم الابهام في هذه الاسماء فان الذات ما خوذة فيها مع مانوع تعين كذا نقل عن التفتازاني واورد عليه بانه لم لا يجوز ان يكون معنى مقتل اسم الزمان والمكان شئ ما قتل فيه ومعنى اسم الآلة شئ ما قتل به فتكون الذات المقبرة فيها ايضا كما في الصفات اه عن التفتازاني وغيره *

﴿ الصنع والفعل والعمل ﴾

الفرق بينها ان (الفعل) لفظ عام يقال لما كان باجادة وبدونها يعلم او غير علم او قصد او غير قصد من الانسان والحيوان والجماد (واما العمل) فانه لا يقال الا لما كان من الحيوان دون ما كان من الجماد ولما كان بقصد وعلم دون ما لم يكن عن قصد وعلم * قال بعض الادباء العمل مقلوب عن العلم فان العلم فعل القلب والعمل فعل الجوارح وهو يبرز عن فعل القلب الذي هو العلم وينقلب عنه (واما الصنع) فانه يكون من الانسان دون سائر الحيوانات ولا يقال الا لما كان باجادة ولهذا يقال للحاذق والحاذقة الجيدة صنع كبطل وصناع كسلام والصنع يكون بلا فكر لشرف فاعله والفعل قد يكون بلا فكر لنقص فاعله والعمل لا يكون الا بفكر لتوسط فاعله فالصنع اخص المعاني الثلاثة والفعل اعلمها والعمل اوسطها فكل صنع عمل وليس كل عمل صنعا وكل عمل فعل وليس كل فعل عملا وفارسية هذه الالتفاظ تنبئ عن الفرق بينها فانه يقال للفعل كار وللعمل كردار وللصنع

كيش اه ذكره السيد نور الدين *

﴿ الصيام والصوم ﴾

الفرق بينهما ان (الصيام) هو الكف عن المفطرات مع النية (و الصوم) هو الكف عن المفطرات والكلام كما كان في الشرائع السابقة ويرشد الى الاول قوله تعالى كتب على الذين من قبلكم والى الثانى قوله تعالى مخاطب المريم عليها السلام فلما تزين من البشر احد اقول انى نذرت للرحمن صوما فلن اكلم اليوم انسيا حيث رتب عدم التكلم على نذر الصوم اه عنه ايضا *

﴿ باب الضاد المعجمة ﴾

﴿ الضدان والنقيضان ﴾

الفرق بينهما بعد اشتراكهما في امتناع الاجتماع هو جواز الارتفاع في الاول وامتناعه ايضا في الثانى كما هو مفاد تعريفهما اه عن ارباب المعقول *

﴿ الضرر والضرار ﴾

هو ان (الضرر) ضد النفع فقوله لا ضرر ولا ضرار في الاسلام اى لا يضر الرجل اخاه فينقصه شيئا من حقه (والضرار) فعال من الضرر اى لا يجازيه على اضراره بادخال الضرر عليه والضرر فعل الواحد والضرار فعل الاثنين والضرر ابتداء الفعل والضرار الجزاء عليه كذا في النهاية وقيل الضرر ما تضر به صاحبك وتنتفع به انت والضرر ان تضره من غير ان تنتفع به * وقيل هما بمعنى واحد وتكرارهما للتأكيد اه عن

﴿ الضلالة والفواية ﴾

الفرق بينهما هو انه ذكر النيسابوري عند تفسير قوله تعالى ماضل صاحبكم وماغوى الظاهر ان (الضلال) اعم وهو ان لا يجد السالك الى مقصده طريقا اصلا (والفواية) ان لا يكون المقصد طريقا فكانه سبحانه وتعالى نفى الاعم اولاً ثم نفى الاخص ليفيد انه على الحادة غير منحرف عنه اصلاً اه عنه ايضا *

﴿ ضمير الشأن وغيره من الضمائر ﴾

الفرق بينهما من وجوه (احدها) انه لا يعطف (والثاني) (و الثالث) انه لا يؤكد ولا يبدل منه بخلاف غيره من الضمائر * والسر في ذلك انها للتوضيح والمقصود منه الابهام ولداسماه الكوفيون ضمير المجهول في العطف عليه والتوكيد والابدال منه فوات المقصود (والرابع) انه لا يحتاج الى ظاهري يعود اليه بخلاف ضمير الغائب (والخامس) انه لا يجوز تقديم خبره عليه بخلاف غيره (والسادس) انه لا يشترط عود الضمير من الجملة اليه بخلاف غيره من الضمائر اذا وقع خبره جملة (والسابع) انه لا يفسر الا بجملة بخلاف غيره (والثامن) ان الجملة يعدلها محل من الاعراب والجلل التفسيرات لا يلزم ان يكون لها محل من الاعراب (والتاسع) انه لا يقوم مقامه الظاهري بخلاف غيره (والعاشر) انه لا يكون الالغائب لانه لكونه مبهمادون المتكلم والمخاطب انسب بما هو المقصود من وضعه وايضاً انه في المعنى عبارة عن الجملة التي هي موضوعة للغية لا غير فيكون عبارة عن

القائب اه في الاشباه والنظائر *

﴿ الضياء والنور ﴾

الفرق بينهما (ان الضوء) ما كان من ذات الشيء المضي (والنور) ما كان مستفاداً من غيره و عليه قوله تعالى هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقيل هما مترادفان اه في جمع البحرين *

﴿ باب الطاء ﴾

﴿ الطاعة والاجابة ﴾

الفرق بينهما هوان (الطاعة) موافقة الارادة الحادثة الى الفعل برغبة او رهبة (والاجابة) موافقة الداعي الى الفعل من اجل انه دعي به ولذا يقال اجاب الله فلا تأو يمتنع اسناد الطاعة اليه اه عن السيد نور الدين *

﴿ الطاعة والتطوع ﴾

الفرق بينهما هو (ان الطاعة) موافقة الارادة في القريةض (والنافلة والتطوع) التبرع بالنافلة خاصة و اصلها من الطوع الذي هو الانقياد اه ذكره السيد المتقدم *

﴿ الطلب والانشاء ﴾

الفرق بينهما هوان الانشاء ما قرئت معناه بلفظه (والطلب) بخلافه اي ما لم يقرن معناه بلفظه ولكن المحققين لم يفرقوا بينهما بل على دخول الطلب في الانشاء اه في رياض السالكين *

﴿ الطمع والامل ﴾

الفرق بينهما انه قيل اكثر ما يستعمل (الامل) فيما يستبعد حصوله فان من

عزم على سفر الى بلد بعيد يقول املت الوصول اليه ولا يقول طمعت
الا اذ قرب منه فان (الطمع) لا يكون الا فيما قرب حصوله وقد يكون
الامل بمعنى الطمع واما الرجاء فهو بين الطمع والامل اه
عن السيد نور الدين *

﴿ باب الظاء المعجمة ﴾

﴿ الظرف اللغو والمستقر ﴾

الفرق بينهما هو ان (الاول) ما لا يقتصر تمام الكلام اليه كما في قولك
ما كان احد خير امنك (والثاني) ما يقتصر تمام الكلام اليه بان يكون
جزأ كقافي قولك ما كان فيها خير منك * وقيل المستقر ما كان العامل فيه
مقدراً بخلاف اللغو * والمشهور انه ما كان متعلقاً بما واجب الحذف
كالواقعة خبراً او صفة او صلة او حالاً بخلاف اللغو فانه ما كان متعلقاً
خاصاً سواء كان مذكوراً ام محذوفاً اه ذكره المحقق
السيد الشريف وغيره *

﴿ الظل والنفي ﴾

الفرق بينهما ان (النفي) ما نسخه ضوء الشمس (والظل) ما كان قائماً لم تنسخه
الشمس قال الشاعر *
فلا الظل من برد الشتاء نستطيعه * ولا النفي من بعد العشي نذوق
اه ذكره في مجمع البيان *

﴿ الظن المطلق والخاص ﴾

الفرق بينهما هو (ان الاول) ما ثبت حجته لا من حيث كونه ناشئاً من منشأ

خاص ولا من جهة دليل الانسداد (وهذا) يتصور عند الافتتاح ايضا
(والثاني) ما ثبت حجته مقيداً بكونه ظن كتاب او سنة او نحوهما مثلاً وان
كان دليل حجته هو دليل الانسداد احياً نافعاً فهم ذلك اه
ذكره الامام المرتضى الانصاري *

﴿ باب العين ﴾

﴿ العارض والعرض العام ﴾

الفرق بينهما هو ان (العارض) اعم من العرض العام اذ يقال للجوهر عارض
كالصورة التي تعرض على الهيولى ولا يقال له عرض اه ذكره
المحقق السيد الشريف *

﴿ العام والسنة ﴾

الفرق بينهما هو ان (السنة) من اول يوم عدته الى مثله (والعام) لا يكون
الاشتاء وصيفاً وعلى هذا ان العام اخص من السنة فكل عام سنة وليس
كل سنة عاماً وعوام الناس لا يفرقون بينهما اه ذكره في المجمع *

﴿ العام المنطقي والاصولي ﴾

الفرق بينهما هو ان (الاول) يحمل على الخاص فانه يقال زيد انسان
او الانسان حيوان بخلاف (العام الاصولي) فلا يحمل على الخاص فلا يقال
لرجل انه كل الرجل ولا لزيد العالم انه العلماء ومن الاول قولهم العام
لا يدل على الخاص اعني بخصوصه كما ان من الثاني قولهم الحكم الثابت
للعام ثابت لجميع افراده وخصوصياته وحيث يندفع التعارض بين كلماتهم
ايضاً فافهم اه ذكره الاصوليون *

﴿ العجلة والسريعة ﴾

الفرق بينهما هو ان (الاول) تقديم الشيء قبل وقته وهو مذموم
(والثاني) تقديم الشيء في اقرب اوقاته وهو محمود * واما الاستعجال فطلب
الشيء قبل وقته الذي حقه ان يكون فيه دون غيره اه
في مجمع البحرين *

﴿ العدم والمسبوق بالغير ﴾

الفرق بينهما هو ان (الثاني) اعم من ان يكون بالعدم فان بعض الممكنات
مسبوق بالغير عند الحكماء وليس بمسبوق بالعدم ومتلازمان عند المتكلمين
فكل مسبوق بالغير مسبوق بالعدم وبالعكس اه ذكره الطريحي

﴿ العدم والفقء ﴾

الفرق بينهما هو ان (الفقء) عدم شيء بعد وجوده فهو اخص من العدم لان
العدم يقال فيه وفي غيره وهو ما لا يوجد فعلى هذا لا يقال شريك الباري
مفقود بل يقال معدوم فافهم اه ذكره السيد نور الدين *

﴿ العدل والاشتقاق ﴾

الفرق بينهما هو ان (العدل) ان تريد لفظاً ثم تعدل عنه الى لفظ آخر
فيكون المسموع لفظاً والمراد غيره ولا يكون العدل في المعنى وانما يكون
في اللفظ فلذلك كان سبباً في منع الصرف لانه فرع عن المعدول عنه
(والاشتقاق) يكون لمعنى آخر اخذ من الاول كضارب من الضرب
لانه اشتق من الاصل لمعنى الفاعل وهو غير معنى الاصل الذي هو
الضرب * وقال بعضهم ان التغير ان كان بحسب اللفظ فقط فهو العدل

او بحسب المعنى فقط فهو الثقل او بحسبها فهو الاشتقاق فتدبر اه
عن ابن يعيش *

﴿ العدل والتضمين ﴾

الفرق بينهما هو ان (الاول) ان تريد لفظاً تعدل عنه الى غيره كعمر من عامر وسحر من ساحر (والتضمين) ان تشرب اللفظ معنى غير الذى يستحقه بغير آلة ظاهرة اه عن ابن الدهان *

﴿ عسى وكاد ﴾

الفرق بينهما هو ان (الاول) لمقاربة الامر على سبيل الرجاء والطمع تقول عسى الله ان يشفي مريضى تريد ان قرب شفائه مرجو من عند الله مطموع فيه (وكاد) لمقاربته على سبيل الحصول والوجود تقول كاد الشمس ان تقرب تريد ان قربها من الغروب قد حصل اه عن الزمخشري *

﴿ العقاب والعذاب ﴾

الفرق بينهما هو ان (الاول) يقتضى بظاهره الجزاء على فعله المعاقب لانه من التعقب والمعاقبة (والعذاب) ليس كذلك اذ يقال للظالم المبتدى بالظلم انه معذب وان قيل معاقب فهو على سبيل المجاز لا الحقيقة فينبغي عموم وخصوص اه ذكره السيد نور الدين *

﴿ العلم والمعلوم ﴾

الفرق بينهما بعد ان كانا متحدين بالذات هو ان (المعلوم) هو الصورة الذهنية من حيث انها نفس الماهية (والعلم) هو الصورة الذهنية من حيث انها صورة متعينة شخصية اه عن الدواني *

﴿ العلم والمضمر ﴾

الفرق بينهما هو ان الوضع في (الاول) شخصي وفي (الثاني) كلي وقد يقال
ان الموضوع له في الاول متحد وفي الثاني متعدد فتأمل اه
عن التفزازاني *

﴿ العلم والفهم ﴾

الفرق بينهما عموم وخصوص من وجه يصدقان في العالم القطن ويصدق
الاول فقط على البليد الذي يعلم شيئاً او اكثر ويصدق الثاني على العايمي
القطن وقيل النسبة بالعموم المطلق وقيل انها مترادفات وخير الامور
اوسطها اه ذكر في الضوابط *

﴿ العلم والمعرفة ﴾

الفرق بينهما هو ان (العلم) ادراك الكلي او المركب (والمعرفة) ادراك
الجزئي والبسيط * وايضا المعرفة ادراك الشيء المسبوق بالعدم
او ادراكه بعد توسط نسيانه بخلاف العلم * وقيل المعرفة هو الادراك
التصورى والعلم هو الادراك التصديقي * وقيل المعرفة تطلق على ما يدرك
آثاره دون ذاته والعلم على ما يدرك ذاته * وذهب الشيخ الرئيس الى
الترادف اه ذكره شارح المطالع *

﴿ العلم واليقين ﴾

الفرق بينهما هو ان (العلم) قد سبق تعريفه (واما اليقين) فهو العلم بالشيء
استدلالا بعد ان كان صاحبه شاك فيه * قيل ولذلك لا يوصف الباري
تعالى بأنه متيقن ولا يقال تيقنت ان السماء فوقنا ويقال علمت فكل

يقين علم وليس كل علم يقيناً * وقيل اليقين هو العلم بالحق مع العلم بأنه لا يكون غير هـ ولذا لك قال المحقق الطوسي هو مركب من علمين اهـ
عن المحقق الطوسي وغير هـ *

﴿ علم الرجال وعلم الدراية ﴾

الفرق بينهما هو ان (الاول) في بيان احوال الجزئيات للشخصية من الرواة ولذا اقد يقال ان تعداده في عدد العلوم ليس كما ينبغي اذ العلوم الحقيقية ما يستفاد منها قواعد كلية تقتدر بها على معرفة الجزئيات الغير المحصورة ويحتاج الى النظر واعمال القوة وليس هذا العلم بهذه المثابة لعدم استناد حصوله الى الحواس الظاهرة الخارج اذ راكاتها من زمرة العلوم (وعلم الدراية) علم يبحث فيه عن احوال سند الخبر ومثته وكيفية تحمله واداب نقله * وباجمله البحث في علم الدراية عن المفاهيم الكلية * وفي علم الرجال عن المصاديق والجزئيات الشخصية اهـ عن شرح القوائد *

﴿ علم الاشتقاق وعلم الصرف ﴾

الفرق بينهما هو ان (علم الصرف) باحث عن مفردات الالفاظ من حيث صور هيئاتها (وعلم الاشتقاق) يبحث عنها من حيث انتساب بعضها الى بعض بالاصالة والقرعية *

﴿ فائدة يناسب ذكرها في المقام ﴾

واعلم ان علم العربية وان كان غلب استعماله في علمي النحو والصرف الا انه في الاصل يعم اثني عشر علماً اللغة والصرف والاشتقاق والنحو والمعاني والبيان والخط والعروض والقافية وقرض الشعر وهو الا تيان بالكلام

الموزون المقفي وأنشاء الخطب والرسائل والتاريخ وهو معرفة اخبار الامم
الماضية وتقلبات الزمن بمن مضى لتحصيل ملكة التجارب والتحرز عن مكائدها
بالدهر * ومنه المحاضرات وهو نقل نادرة او شعريوافق الحال الراجعة
ثمرته * واما البديع فذيل لا قسم برأسه وكذا الوضع فافهم ذلك
واحفظ اه ذكره الجلي وغيره *

﴿ عند ولدى ﴾

الفرق بينهما هو ان (عند) امكن من (لدى) من وجبين (الاول) ان عند
يكون ظرفا للاعيان والمعاني بخلاف لدى (والثاني) ان لدى
لا يستعمل الا في الحاضر وعند تستعمل في الحاضر والغائب فتأمل
اه عن الاتقان وفي المغنى *

﴿ العهد الذهني والنكرة ﴾

الفرق بينهما بعد اشتراكهما في عدم التعيين هو ان الدلالة على الفرق في
الاول بالقرينة وفي الثاني بالوضع اه عن بعض الاصوليين *

﴿ العهد والعقد ﴾

الفرق بينهما هو ان (العقد) فيه معنى الاستيثاق والشد ولا يكون الا من
متعاقدين (والعهد) قد ينفرده الواحد فكل عهد عقد ولا يكون كل عقد عهدا
اه عن مجمع البحرين *

﴿ العوج والعوج ﴾

الفرق بينهما ان (العوج) بالكسر في المعاني (وبالفتح) في الاعيان ولا يستعمل
احدهما مكان الآخر الا لئلا يكتفى كما في قوله تعالى فيذرها قاعا صفصفا لا ترى

فيها عوجا ولا امتا حيث استعمل ما وضع للمعاني في العين وهي الارض
لنكتة بدعية اه عن ثعلب في الفصيح *

﴿ علوت وعليت ﴾

الفرق بينهما انه يقال (علوت) في الجبل علواً (وعليت) في المكارم علاء * محصله
ان الاول في الاعيان والثاني في المعاني اه عن مزهر اللغة *

﴿ العيادة والزيارة ﴾

الفرق بينهما ان (العيادة) في المرض (والزيارة) في الصحة فافهم اه
عن شرح المشكوة *

﴿ باب الغبن ﴾

﴿ الغبن والغبن ﴾

الفرق بينهما هو ان (الغبن) بالسكون في الشراء والبيع (والغبن) بالفتح في
المراى يقال في رايه غبن وقد غبن رايه كما يقال سفه رايه فتدبر اه
عن ادب الكاتب *

﴿ الغسل والمسح ﴾

الفرق بينهما عموم وخصوص من وجه * وبانه ان (الغسل) عبارة عن اجراء
الماء على العضو (والمسح) عبارة عن امر ار اليد عليه مع وجود بلل الوضوء عليه
وهو اعم من ان يكون مع ذلك جاريا على العضو وعدمه وحيثئذ فيصدق
الغسل بدون المسح في اجراء الماء على العضو من دون امر ار اليد * والمسح
بدونه مع امر ارها ببلل غير جارو يجتمعان في امر ارها ببلل يجري على
العضو * فافهم ذلك وتأمل جيداً اه عن شرح القواعد *

﴿ الفسل و الفسل ﴾

الفرق بينهما ان (الفسل) بالفتح مصدر غسلته (والفسل) بالضم الماء الذي يغسل به و سياتى كلام جامع في باب الميم في الفرق بين المصدر و اسمه اه عن مزهر اللغة *

﴿ الغطف والوطف ﴾

الفرق بينهما ان (الاول) قلة شعرا لخاصين و (الثاني) كثرته اه ايضا

﴿ الغفلة والنسيان ﴾

الفرق بينهما هوان (الغفلة) عبارة عن عدم التفطن للشيء وعدم تعقله بالفعل سواء بقيت صورته او معناه في الخيال او الذكر او انمحت عن احد هما و هي اعم من (النسيان) لانه عبارة عن الغفلة عن الشيء مع انمحاء صورته او معناه عن الخيال او الذكر بالكلية و لذا يحتاج الناس الى تجشّم كسب جديد و كلفة في تحصيله ثانيا اه عن بعض الفقهاء *

﴿ الغنيمة والفيء ﴾

الفرق بينهما ان (الغنيمة) ما اخذ من اموال اهل الحرب من الكفار بقتال و هي للمسلمين هبة من الله تعالى لهم (والفيء) ما اخذ بغير قتال و هو خاص للنبي صلى الله عليه و آله وسلم و من بعده للامام عليه السلام و هو المروى فلا عبرة لقول من قال انهما واحد قد بر اه عن السيد نور الدين *

﴿ الغيث و المطر ﴾

الفرق بينهما ان (الغيث) يغيث من الجذب و كان نافعا في وقته (والمطر)

قد يكون نافعاً وقد يكون ضاراً في وقته وفي غير وقته اه ايضاً

﴿ باب الفاء ﴾

﴿ الفاعل والموجد ﴾

الفرق بينهما ان (الفاعل) ما يستند اليه الفعل بالصدور (والموجد) هو الذي يكون جميع ما يتوقف عليه الفعل منه حتى الآلات والاسباب وجميع الشروط اه عن بعض المتكلمين *

﴿ الفاسد والباطل ﴾

الفرق بينهما ان ادفع عند الامامية وعند الشافعية (الباطل) هو الذي لا يكون مشروعاً وباطله (والفاسد) ما كان مشروعاً وباطله غير مشروع وبوصفه اه ذكره المحقق بهاء الدين *

﴿ الفرض والوجوب ﴾

الفرق بينهما هو ان (الفرض) اخص من الوجوب لانه الواجب الشرعي (والوجوب) اذا كان مطلقاً يجوز حمله على العقلي او الشرعي (وقيل) الفرق بينهما ان (الفرض) يقتضي فرضاً فرضه وليس كذلك الواجب لانه قد يجب الشيء في نفسه من غير ايجاب موجب (وقيل) الفرض ما فرضه الله تعالى على عباده ان يفعلوه كالصلاة والصوم وغيرهما ويكون اخص من الوجوب اه ذكره السيد نور الدين *

﴿ الفرد والمتفرد ﴾

الفرق بينهما ان (الفرد) من لا نظيره (والمتفرد) البليغ في الفردانية اه ايضاً *

﴿ الفرق والفرح والمرح ﴾

الفرق بينهما هو ان (المرح) لا يكون الا باطلا (والفرح) قد يكون بحق فيحمد عليه، وقد يكون بالباطل فيذم عليه اه ذكره في مجمع البيان *

﴿ الفعل واسم الفعل ﴾

الفرق بينهما هو ان (الفعل) موضوع لحدث ولمن يقوم به ذلك الحدث على وجه الابهام في زمان معين ونسبة تامة بينهما على وجه كونها امرأة لملاحظتهما وكل من هذه الامور جزء مفهوم الفعل وملحوظة فيه على وجه التفصيل (واسم الفعل) موضوع لهذه الامور ملحوظة على وجه الاجمال وتعلق الحدث بالانسوب اليه على وجه الابهام معتبر في مفهومه ايضا ولذا يقتضى الفاعل والمفعول وتعيينهما اه ذكره جمال الدين *

﴿ الفعل والاسم المشتق ﴾

الفرق بينهما من وجوه (منها) اعتبار النسبة في الفعل من طرف الحدث وفي المشتق من جانب الذات (ومنها) ابهام الذات في المشتق اما في غاية الابهام او دونها وجوا زكمال تعيين الذات في الفعل (ومنها) تمام النسبة في الفعل ونقصانها في المشتق وامزا جها مع باقي ما اعتبر في مفهومه بحيث انها صارت معه كشيء واحد قابل للحكم عليه وبه (ومنها) دخول الذات في مفهوم المشتق وخروجها عن الفعل اه ذكره المحقق الشريف *

﴿ الفقير والمسكين ﴾

الفرق بينهما بعد اشتراكهما في وصف عديمي هو ان (الفقير) اسوء

حالا من المسكين عند بعضهم وعند الآخر بالعكس ومنشأ الاختلاف
اختلاف اهل اللغة في ذلك ولكل دليل مذكور في كتب الفقه
الاستدلالية والذي تدل عليه الرواية الصحيحة ان (الفقير)
الذي لا يسأل الناس (والمسكين) اجهد منه والبائس اجهد هم فافهم
اه عن السيد نور الدين *

﴿ الفكر والنظر ﴾

الفرق بينهما بالعموم والخصوص مطلقا عند الاصوليين اذ (الفكر)
عند هم هو انتقال النفس في المعاني انتقالا بالقصد فان قصد منه طلب
علم او ظن يسمى (نظراً) والا فلا كحديث النفس فانظر اخص من الفكر
عند هم ومترادفان عند المنطقيين اه ذكره الامام الرازي *

﴿ في الجملة وبالجملة ﴾

الفرق بينهما كالفرق بين المهمة والمسورة فالاولى في قوة الاولى والثانية
في قوة الثانية اه عن بعض المحققين *

﴿ باب القاف ﴾

﴿ القاضي والمفتي ﴾

الفرق بينهما هو ان (المفتي) يقرر القوانين الكلية مثل ان يقتي بان البينة
على المدعي واليمين على من انكر كليا من غير تعرض الاشخاص
والجزئيات (والقاضي) يشخص تلك القوانين في المواد الجزئية والاشخاص
مثل ان يقول لزيد المدعي عليك البينة وعمرو المنكر عليك اليمين
اه في ضوابط الاصول *

﴿ القاسط و المقسط ﴾

الفرق بينهما ان (القاسط) العادل عن الحق (والمقسط) العادل اليه
اه في المجمع *

﴿ القاعدة و الضابطة ﴾

الفرق بينهما هو ان (القاعدة) تجمع فروعاً من ابواب شتى (والضابطة)
تجمع فروع باب واحد اه في الاشباه والنظائر *

﴿ قاعدة الاصل في الاستعمال الحقيقة و قاعدة انه اعم ﴾

الفرق بينهما انما هو باعتبار المورد و بيان ذلك ان مجرى الاولى فيما لو علم
المعنى الحقيقي و جهل المراد او مالو اتحد المستعمل فيه و جهل الموضوع له
او ان تعدد الموضوع له و المستعمل فيه و يتحد الوضع ويكون بعض
موارده بحيث يحتمل ان يكون داخل في الموضوع له و عدمه او مالو اتحد
اللفظ في معنيين لا يكون بينهما علاقة المجاز ولو للموانسة العرفية
فيحتمل الاشتراك بينهما وان يكون موضوعا للمعنى ثالثا او لمعنيين
آخرين فيستعمل فيهما مجازاً او مالو جهلنا الوضع او وضع اللفظ
و وجدناه تارة مستعملاً بغير قرينة و اخرى مخفوفة بها و جوزنا
ان يكون المراد به في الاستعمالين معنى واحد اذ يقال في كل من الصور
المذكورة ان الاصل في الاستعمال الحقيقة فيترتب عليها آثارها (واما) مجرى
الثانية و مورداه فهو ان يتعين المستعمل فيه و يجهل الموضوع له او يعلم
الوضع في البعض و يجهل في الباقي و يكون بحيث يحتمل الاشتراك
و المجازية لوجود العلاقة المعتبرة فتأمل اه في الفصول العزمية *

﴿ قبض النوم وقبض الموت ﴾

الفرق بينهما هو ان (قبض النوم) يضاد اليقظة (وقبض الموت) يضاد الحياة
و ايضا قبض النوم يكون الروح معه في البدن وقبض الموت يخرج
معه الروح من البدن اه عن مجمع البيان *

﴿ القديم بالذات و القديم بالزمان ﴾

الفرق بينهما هو ان (الاول) اخص مطلقا من (الثاني) لان كل قديم بالذات
بالزمان من غير عكس كلي وهو ظاهر اه عن المحقق السيد الشريف *

﴿ القدرة والقوة ﴾

الفرق بينهما هو ان (القدرة) كون الحى بحيث ان شاء فعل وان شاء ترك
(والقوة) هي المعنى الذى يتمكن به الحى من مزاوله الافعال الشاقة
اه عن بعض المحققين *

﴿ القد و القط ﴾

الفرق بينهما ان (القد) بالدال قطع الشيء طولاً (والقط) بالطاء قطعه عرضاً
وفي وصف ضربات علي عليه السلام كان اذا اعتلى قد و اذا اعترض قط
ومنه قط القلم وهو قطع طرفه اه عن السيد نور الدين *

﴿ القرآن والحديث القدسي ﴾

هو ان (القرآن) هو المنزل على سبيل التحدي والاعجاز بخلاف (الحديث
القدسي) (وايضا) القرآن مختص بالسماع من الروح الامين والحديث
القدسي قد يكون الهاما او نفثا في الروع ونحو ذلك (و فرق) آخر
بينهما من وجبين (الاول) ان القرآن لا يجوز مسه من غير طهارة

مختلف الحديث القدسي (و الثاني) انه مسموع بلفظه أعني بعبارة
بعضها دونه كما لا يخفى غافهم *

﴿ القرآن والفرقان ﴾

الفرق بينهما على ما يظهر من الحديث ان (القرآن) جملة الكتاب واخبار
ما يكون (والفرقان) المحكم الذي يعمل به وكل محكم فهو فرقان ويعاضده
ما ورد من أن القرآن فيه محكما ومتشابهاً فاما المحكم فنؤمن به ونعمل به
وندين به واما المتشابه فنؤمن به ولا نعمل به فتدبر اه ذكره
في المصافي *

﴿ قسم الشيء وقسيمه ﴾

الفرق بينهما ان (قسم الشيء) ما كان اخص منه مندرجا تحته كالانسان
بالنسبة الى الحيوان (وقسيمه) ما كان مقابلاً له مندرجا معه تحت شيء
آخر كالانسان والفرس المندرجين تحت الحيوان اه
ذكره قطب الدين الرازي *

﴿ القضاء والقدر ﴾

الفرق بينهما ان (القضاء) عبارة عن وجود الصور العقلية لجميع الموجودات
بأيداعه سبحانه وتعالى اياها في العالم العقلي على الوجه الكلي بلا زمان على
ترتيبها الطولي الذي هو باعتبار سلسلة العلل والمعلولات والعرضي
الذي هو باعتبار سلسلة الزمانيات والمعدات بحسب مقارنة جزئيات
الطبيعة المنتشرة الافراد في اجزاء الزمان كما قال عز من قائل وان من
شيء الا عندنا خزائنه (و القدر) عبارة عن ثبوت جميع الموجودات في

العالم النفسى الفلكي على الوجه الجزئى مطابقة لما في موادها الخارجية الشخصية مستندة الى اسبابها الجزئية واجبة بالازمة لا وقاتها المعينة كما قال عز وجل وما ننزله الا بقدر معلوم* هذا مذهب الحكماء ووافقهم مذهب الاشاعرة قالوا قضاء الله عبارة عن ارادته المتعلقة بشياء على ما هي عليه فيما لا يزال (وقد زعموا) ايجاده اياها على قدر مخصوص وتقدير معين في ذواتها واحوالها وهذا ان المذهب ان يمان الافعال الاختيارية للعباد* والامامية والمعتزلة ينكرون القضاء والقدر في افعال العباد هذا*

(واما القضاء المقرر بالقدر) فقد ذكره بعضهم ان المراد به الخلق كما قال سبحانه وتعالى فتضاهن سبع سموات الآتية بالقدر التقدير فهما متلازمان لا ينفك احدهما عن الآخر لان احدهما كالاساس والآخر بمنزلة البناء وهو القضاء ويؤيده الحديث القضاء الابرام واقامة العين واذا قضى امضى وهو الذى لا مرد له وكل منها قسمان قضاء حتم وغيره وقد رلازم وغيره . اه ذكره في عين اليقين*

﴿ القضية والتصديق ﴾

الفرق بينهما ان (التصديق) بسيط وهو الاذعان للنسبة (والقضية) مركبة وايضاً ان التصديق من مقولة العلم (والقضية) من قبيل المعلوم هذا عند الحكماء واما عند الامام فيها مترادفان فافهم ذلك اه ذكره المحقق الدواني*

﴿ القضية الخارجية والحقيقية ﴾

الفرق بينهما اما المتفقات منها في الكم والكيف* فالموجبتان الكليتان بينهما عموم وخصوص من وجه* واما الجزئيتان فالحقيقية اعم مطلقاً من الخارجية

واما السالبان السكيتان فالخارجية اعم * واما الجزئيتان فبينهما مباينة جزئية
واما المختلفةان فالموجبة الكلية الحقيقية اعم من الموجبة الجزئية الخارجية
من وجه * وكذا من السالبتين الخارجيتين والقضية الجزئية الحقيقية اعم ايضا
من الموجبة الكلية الخارجية وبينها وبين السالبتين عموم من وجه والسالبة
الحقيقية الكلية اخص من السالبة الجزئية الخارجية ومباينة للموجبتين
الخارجيتين وبين السالبة الجزئية الحقيقية وكل واحدة من الخارجيات
المخالفة لها تبائن جزئي وطويناعن ذكر الامثلة لموارد الاجتماع والافتراق
وكذا البرهان كشحا مخافة الاطناب اه ذكره شارح المطالع *

﴿ القعود والجلوس ﴾

الفرق بينهما ان (القعود) هو الانتقال من علو الى سفلى فيقال لمن هو قائم
اقعد (و الجلوس) هو الانتقال من سفلى الى علو فيقال لمن هو نائم اجلس *
وينقال القعود لما فيه لبث ولذا لا يقال قعيد الملك بخلاف الجلوس فيصح
جلوس الملك * عن الخليل وغيره *

﴿ القول والكلام ﴾

الفرق بينهما ان (القول) يدل على الحكاية وليس كذلك (الكلام) نحو
قال الحمد لله فاذا اخبرت عنه بالكلام قلت تكلم بالحمد اه ذكره
الطبري *

﴿ قياس المساوات والقياس الغير المتعارف ﴾

الفرق بينهما هو انه ان اتحدت المحمولات (فقياس مساوات) وان تغايرت
(فقياس غير متعارف) فالاول يدور انتاجه مع صدق المقدمة العرفية

الاجنبية فان صدقت انتج و الا فلا بخلاف الثاني فانه قياس قطعي الانتاج
من غير احتياج الى المقدمة الغريبة وينعقد منه الاشكال الاربعة
اه ذكره في الدرج الناجي *

﴿ باب الكاف ﴾

﴿ كان التامة و الناقصة ﴾

الفرق بينهما هو ان (كان) لا معنى له الا حدث و وقع و وجد الا ان قولك
وجد و حدث على قسمين (احدهما) ان يكون المعنى وجد و حدث
الشيء كقولك وجد الجوهر و حدث العرض (والثاني) ان يكون
المعنى وجد و حدث موصوفية الشيء بالشيء فاذا قلت كان زيد عالما فعنده
حدث في الزمان الماضي موصوفية زيد بالعلم و القسم الاول هو المسمى
بكان التامة و القسم الثاني هو المسمى بالناقصة و في الحقيقة فالمفهوم من كان
في الموضعين هو الحدث و الوقوع الا ان في القسم الاول المراد حدوث
الشيء في نفسه فلا جرم كان الاسم الواحد كافيا و المراد في القسم الثاني
حدث موصوفية احد الامرين بالآخر فلا جرم لم يكن الاسم
الواحد كافيا بل لابد فيه من ذكر الاسمين حتى يمكن ان يشار الى
موصوفية احدهما بالآخر وهذا من لطائف الابحاث اه ذكره
الرازي في مفاتيح الغيب *

﴿ الكافر و المنافق ﴾

الفرق بينهما ان (الكافر) هو الذي يظهر الكفر ولا يبطنه (والمنافق)
هو الذي يظهر الايمان و يبطن الكفر اه ذكره الطبري *

﴿الكبير والكثير﴾

الفرق بينهما ان (الكبير) بالوحدة بحسب الشأن والخطر كالجيل والعظيم (والكثير) بالثلاثة بحسب الكمية والعدد اه في رياض السالكين *

﴿الكتاب والفصل والباب﴾

الفرق بينهما هو ان (الكتاب) ما يجمع مسائل متحدة في الجنس مختلفة في النوع (والباب) هو الجامع لمسائل متحدة في النوع مختلفة في الصنف (والفصل) هو الجامع بين مسائل متحدة في الصنف مختلفة في الشخص (واما الرسالة) فقد خصت في الاصطلاح على الكلام المشتمل على قواعد علمية على سبيل الاختصار غالباً اه ذكره السيد نور الدين *

﴿الكذب والتورية﴾

الفرق بينهما هو ان (الكذب) عبارة عن التكلم بكلام له ظاهر مخالف للواقع واردة المتكلم له مع انه خلاف الواقع (والتورية) عبارة عن التكلم بكلام له ظاهر مخالف للواقع ولم يرد المتكلم بل اراد خلاف الظاهر وانضم معه قرينة خفية لا يدركه اوساطا لناس بايدي الراي وعلى هذا فالكاذب يروج الظاهر المخالف للواقع والمتوارى يتوارى عن الظاهر الكذائي الى خلافه ومثلها في العرف كثيرة في الغاية فهي واسطة بين الصدق والكذب اه ذكره السيد الشهباني *

﴿الكذب والباطل﴾

الفرق بينهما هو ان (الكذب) عبارة عن عدم مطابقة الحكم للواقع (والباطل) عبارة عن عدم مطابقة الواقع للحكم * وفرق آخر وهو ان الباطل يطلق

على الاقوال والعقائد والاديان والمذاهب باعتبار اشتغالها على ذلك بخلاف الكذب فانه شاع اطلاقه على الاقوال خاصة اه في تعديل الميزان *

﴿ الكل والكلي ﴾

الفرق بينهما من وجوه (احدها) ان الكل متقوم بالاجزاء دون الكل فانه لا يتقوم بالجزئيات (وثانيها) ان الكل موجود في الخارج دون الكل اذ لا وجود له الا في الذهن والجزئيات الخارجية افراده (وثالثها) ان اجزاء الكل متناهية وجزئيات الكلي غير متناهية (ورابعها) ان الكل لا يحمل على جزء والكلي يحمل على الجزئي (وخامسها) ان الكل لا بد من حصول اجزائه مع اختلاف الكلي * وبينهما فرق آخر باعتبار التحقق وهو بالعموم والخصوص من وجه حيث يتحققان في الانسان امانه كلي فواضح واما انه كل فلان الكل مركب من اجزاء فهو ايضا كذلك ويصدق الكلي بدون الكل في الكلي البسيط الذي لا جزء له كالجنس الاعم والكل بدونه في الجزئي الحقيقي فانه كل وليس بكلي اه ذكره الاسبوني *

﴿ الكلي والجزئي ﴾

الفرق بينهما تبان اذا اريد بها جزئي الحقيقي وعموم مطلقا اذا اريد به الاضافي فالكلي اعم من الجزئي لان كل جزئي اضافي كلي وليس كل كلي جزئيا اضافيا اه ايضا *

﴿ الكلي والكلية ﴾

الفرق بينهما ان (الكلي) وهو الذي يشترك في مفهومه كثيرون ويقال له الجزئي (والكلية) هي المحكوم فيها على كل فرد فرد بحيث لا يبقى شيء من

الافراد غير شمول لحكمها كقولنا كل رجل يشبعه رغيفان وتقاله
الجزئية وهي التي يكون الحكم فيها على بعض الافراد حقيقة من غير تعيين
كقولنا بعض الانسان كاتب هذا (واما) الكل فهو الجملة كقولنا كل
رجل يحمل هذه الصخرة العظيمة فهذا صادق باعتبار الكل دون الكلية
وتقاله الجزء وهو ما يتركب منه ومن غيره الكل كالخمس مع العشرة
والكلية والجزئية معنى آخر غير ما ذكرنا فيلاحظ الفرق بينهما وبين
الكلي والجزئي باعتبار آخر كما لا يخفى اه ايضا

﴿الكلام والنطق﴾

الفرق بينهما ان (الكلام) ما يتكلم به قليلا او كثيرا (والنطق) ادارة اللسان
في الفهم بالكلام ولذا لا يوصف سحابة وتعالى بالنطق ويوصف بأنه
متكلم* واما اهل اللغة فلا يفرقون بينهما* قال الجوهري النطق الكلام
اه ذكره في فروق اللغة *

﴿كم الاستفهامية والخبرية﴾

الفرق بينهما بعد اشتراكهما في امور في الاسمية والبناء على السكون
والافتقار الى المميز لابهامهما وجواز حذفه لدليل ولزوم الصدر
وكونهما اسمين للعدد وعدم جواز تقدم العامل اللفظي عليهما سوى
المضاف وحرف الجر وفي وجوه الاعراب فان تقدمها جار فمحلها جر
والا فان كني بهما عن الحدث او الظرف فنصب على المصدرية والظرفية
ككم ضربته او يوماضرت وان كني بهما عن الذات فان لم يلهما
فعل ككم رجل عندى او كان لازما ككم رجلا قام او متعديا رافعا

لضميرهما ككم رجل ضرب زيداً أو لسيبهما ككم رجل ضرب أبوه
 زيداً أو اخذ مفعوله ككم رجل ضربت زيداً عنده فهما في ذلك كله
 مبتدآن وما بعدهما خبر وان كان متعدياً لم يشغل بشيء ككم عبد ملكت
 فهما مفعولان واشتغل بضميرهما أو سيبهما ككم رجل ضربته أو ضربت
 عبده فاشتغل و(تفارقهما) بعد اتفاقهما في جميع ما ذكر من وجوه (الاول)
 ان الاستفهامية بمنزلة عدد منون والخبرية بمنزلة عدد حذف منه
 التنوين (والثاني) ان الاستفهامية تين بالمفرد والخبرية تين بالمفرد والجمع
 (والثالث) ميز الاستفهامية منصوب ومميز الخبرية مجرور (والرابع)
 ان الاستفهامية تحسن حذف مميزها ولا يحسن ذلك في الخبرية
 (الاف في الشعر) (والخامس) ان الاستفهامية اذا ابدل جيت مع البدل
 بالهمزة نحوكم مالك اعشرون ام ثلاثون وكم درهما اخذت اثلاثين ام
 اربعين ولا يفعل ذلك مع الخبرية لعدم دلالتها على الاستفهام فيقال كم
 غلمان عندك ثلاثون او اربعون وخمسون (والسادس) ان الخبرية يعطف
 عليها بلا فيقال كم مالك لامة ولا مائتان وكم درهم عندي لا درهم
 ولا درهمان لان المعنى كثير من المال وكثير من الدراهم لاهذا القدر
 بل اكثر منه بخلاف الاستفهامية فلا يجوز فيها كم درهما عندك لا ثلاثة
 ولا اربعة لان لا يعطف بها الا بعد موجب لانها تنفي عن الثاني ما ثبت
 للاول ولم يثبت شيء في الاستفهام (والسابع) ان الا اذا وقعت بعد
 الاستفهامية كان اعراب ما بعدها على حد اعراب كم من رفع او نصب
 او جر لانه بدل منها لان الاستفهام بدل منه ويستفاد من الامعنى التحقير
 والتقليل نحوكم عطاؤك الا القان وكم اعطيتي الا الفين وبكم اخذت ثوبك

الا در هم و كم مالك درهما الا عشرون ولا يجوز ان يكون ما بعد الا بدلا
من خير كم بل هو منصوب دائما *

﴿ تكملة ﴾

وهي ان (كائن) و (كذا) يتفقان مع كم في امور في الاسمية والبناء والابهام
والافتقار الى المميز * ونفرد (كائن) بموافقتها في التصدير وفي التنكير
تارة وهو الاغلب والا استفهام اخرى وهو نادر ومنه قول ابي بن كعب
لا بن مسعود كائن تقرأ سورة الاحزاب آية فقال ثلاثا وسبعين * ونفرد
(كذا) بموافقتها في انها تميز بجمع ومفرد وتخالقها في ان كم بسيطة على الصحيح
وهما مركبان كما مر وفي منم اضافتها الى التمييز * ونفرد (كائن)
بمخالقتهما في غلبة جرميها عن حتى قيل بوجوبه ولا يدخل عليها جار
خلا فالمن اجاز بكائين يبيع هذا الثوب ولا تميز الا بنفرد * ونفرد
(كذا) بمخالقتهما في عدم التصدير ووجوب نصب تمييزها ولا تستعمل غالبا
الا معطوفا عليها فتدبر اه ذكره في الاشباه والنظائر *

﴿ الكمية والاشقر ﴾

الفرق بينهما بالعرف والذنب فان كانا سودين (فكمية) وان كانا احمرين
(فاشقر) عن الخليل وقد سألته سيبويه عن الكمية قال انما صغر لانه بين
السواد والحمرة لم يخلص واحدة منهما فارادوا بالتصغير انه قريب منهما
اه في المجمع *

﴿ الكور والكير ﴾

الفرق بينهما هو ان (الكور) بالواو المبني من طين (والكير) بالياء الزق

الذي ينفخ فيه اه عن ابي عمرو *

(باب اللام)

(اللسع و اللدغ)

الفرق بينهما ان (اللسع) بالذنب وكل شيء يضرب بذنبه فهو يسلسع
كالعقرب والزنبور وما اشبههما (و اللدغ) بالقلم وكل شيء يفعل ذلك
فيه فهو يلدغ كالخية وما اشبهها اه عن ابي عمرو *

(اللغز و المعى)

الفرق بينهما هو ان الكلام اذا دل على اسم شيء من الاشياء بذكر صفات
له يتميز عما عداه كان ذلك (لغزا) واذا دل على اسم خاص بملاحظة كونه لفظا
بدلالة بنية مؤثره سمي ذلك (معى) فالكلام الدال على بعض الاسماء
يكون معى من الحيشة الاولى ولغزا من الحيشة الثانية اه
ذكره بعضهم *

(اللقب و الكنية)

الفرق بينهما ان (اللقب) يمدح الملقب به او يذم بمعنى ذلك اللفظ بخلاف
(الكنية) فانه لا يعظم المكنى بمعناها بل بعدم التصريح بالاسم اه
ذكره في الاشباه والنظائر *

(لم و لما)

الفرق بينهما بعد اشتراكهما في الجملة من خمسة اوجه (احدها) ان
لما لا تقترب باداة شرط لا يقال ان لما تقم بخلاف لم (وثانيها) ان منفيها مستمر
النفي الى الحال ومنفي (لم) يحتمل الاتصال نحو ولم اكن بدعائك رب شقيا

والا نقطاع مثل لم يكن شيئا مذكورا * ولهذا جاز لم يكن ثم كان ولم يجوز
لما يكن ثم كان (و نأشأ) ان منفي (لما) لا يكون الا قريبا من الحال ولا يشترط
ذلك في منفي (لم) تقول لم يكن زيد في العام الماضي مقبلا ولا يجوز لما يكن * وقال
بعضهم ان منفي (لما) كذلك بل ذلك غالب لا لازم (ورابعها) ان منفي (لما)
متوقع بثبوته بخلاف منفي لم * الا ترى ان معنى بل لما يذوقوا عذاب آههم
لم يذوقوه الى الآن وان ذوقهم له متوقع (وخامسها) ان منفي لما جائز الحذف
بخلاف منفي لم فتدبر اه ذكره ابن هشام *

﴿ المس والمس ﴾

الفرق بينهما هو ان (المس) لصوق باحساس (والمس) لصوق فقط
وقد يكون للمس بمعنى المس اه ذكره السيد نور الدين *

﴿ اللمزة والهمزة ﴾

الفرق بينهما ان (الهمزة) الذي يعيبك بظهر الغيب (واللمزة) الذي
يعيبك في وجهك * وقيل الهمزة الذي يؤذيك بسوء لفظه واللمزة الذي
يكثر عيبه على جلسه ويشير برأسه ويومي بعينه اه ذكره
في مجمع البيان *

﴿ لو وان واذا ﴾

الفرق بينها بعد اشتراكها في مطلق الشرطية والتعليق هو ان (ان) (واذا)
للشرط في الاستقبال واصل (ان) عدم الجزم بوقوع الشرط واصل
(اذا) الجزم بوقوع الشرط ولذا اوردا اكثر شروط القرآن باذا دون
ان لكون الشرط يقيني الوقوع نحو اذا جاء نصر الله * واذا وقعت

الواقعة و اذا السماء انشقت ونحوها و ما (لو) فهي للشرط في الماضي مع القطع بانتفاء الشرط و يفارقان اعني (اذا ولو) (ان) في اعتبار القطع فيهما فتدبر اه ذكره التفقازاني *

﴿ ليس كل و ليس بعض و بعض ليس ﴾

الفرق بينهما هو ان الاول يدل على رفع الایجاب الكلي بالمطابقة وعلى السلب الجزئي بالالتزام و هما بالعكس اي يدلان على السلب الجزئي بالمطابقة وعلى رفع الایجاب الكلي بالالتزام اه ذكره قطب الدين *

﴿ باب الميم ﴾

﴿ المؤلف و المركب ﴾

الفرق بينهما هو ان (الاول) لا يطلق الا على ما اعتبر بين اجزائه المناسبة (و المركب) قد يطلق على غير ذلك ايضا فهو اعم من المؤلف مطلقا و كذا القول المرادف للمركب فانه اعم ايضا منه اه ذكره المحقق ميرزا جان *

﴿ المبادئ و المقدمات ﴾

الفرق بينهما هو ان (المبادئ) اعم من (المقدمات) حيث تطلق على ما يبدأ به قبل الشروع في مقاصد العلم سواء كان دخلا في العلم او خارجا عنه وقد يفسر المبادئ بما يعين في تحصيل الفن فتكون اعم اه ذكره المحقق اليزدي *

﴿ المتعة و المنفعة ﴾

الفرق بينهما هو ان (المنفعة) اعم مطلقا من المتعة لانها منفعلة توجب الالتئاذ

في الحال (و المنفعة) قد تكون بال لم يؤدى عاقبته الى نفع فكل متعة منفعة
دون العكس اه عن مجمع البيان *

﴿ المثل والمثال ﴾

الفرق بينهما ان (المثل) المشارك في تمام الحقيقة (و المثال) المشارك في بعض
كالمقدار والجهة ونحوهما فيقال لصورة الانسان المتنقش في الجدار
مثال للانسان الطبيعي لما ذكر اه ذكره في فروق اللغة *

﴿ المثال والنظير ﴾

الفرق بينهما ان المثال يجب ان يكون جزءاً من افراد ذلك الكلي
بخلاف (النظير) اه من محي الدين *

﴿ المجاز والكناية ﴾

الفرق بينهما بعد اشتراكهما في عدم استعمال اللفظ في الموضوع له الحقيقي
هو ان (المجاز) ملازم قرينة معاندة لارادة الحقيقة بخلاف (الكناية)
فيجوز استعمال اللفظ في الموضوع له وغيره لان القرينة فيها لا تعاندها
اعني ارادة الحقيقة هذا عند ارباب البيان * واما عند الاصوليين
فالكناية قسم من المجاز فاللفظ عند اهل البيان على ثلاثة اقسام الحقيقة
والمجاز والكناية وعند الاصوليين قسمان لانهم لم يزدوا في تعريف
المجاز قيد الا قتر ان بالقرينة المانعة قدبر اه ذكره الاصوليون *

﴿ المجاز والمرتبج ﴾

الفرق بينهما بعدم هجر المعنى وتركه في (المجاز) دون المرتبج ولكن
هذا على مذهب من جعل المرتبج قسماً للمشارك فتأمل فيه جيداً

اه ايضا *

﴿ المجاز والمنقول ﴾

الفرق بينهما باعتبار مهجورية المعنى في المنقول وعدمها في المجاز
اه ذكره في القوانين *

﴿ المختلس والمستلب ﴾

الفرق بينهما ان (المختلس) هو الذي يأخذ المال خفية من غير الحرز
والمستلب هو الذي يأخذه ويهرب مع كونه غير محارب اه
شرح الوجيز *

﴿ مدة الانكار ومدة التذكار ﴾

الفرق بينهما هو ان زيادة التذكار لا تلها هاء السكت بخلاف زيادة
الانكار فتليها قال ابو حيان والسبب ان المنكر قاصد للوقف
والتذكير ليس بقاصد له وانما عرض له ما اوجب القطع لكلامه
وهو طالب لتذكر ما بعد الذي انقطع كلامه فيه فلذلك لم تلحقه
فتدبر اه ذكره في الاشباه والنظائر *

﴿ المرجع والمصير ﴾

الفرق بينهما ان (المرجع) انقلاب الشيء الى الحال التي قد كان عليها
(والمصير) انقلاب الشيء الى خلاف احوال التي هو عليها اه ذكره
الطبري *

﴿ المرتجل والمنقول ﴾

الفرق بينهما باعتبار ملاحظة المناسبة للمعنى الاولى في الثاني دون

الاول ذكره بعض الاصوليين *

﴿ المستفيض والمشهور ﴾

الفرق بينهما هو ان (المستفيض) من الاخبار ما كانت نقلته متساوية الاعداد في كل طبقة من طبقاته بمعنى انه لو كانت رواته في اتماء السند ازيد من ثلاثة او اثنين كما عند بعضهم فلكن كذلك في جميع الطبقات (والمشهور) اعم من ان يكون رواته كذلك في جميع الطبقات بل يشمل ما كانت نقلته كذلك في كل طبقة او في بعضها دون بعض * هذا وقد يطلق المشهور على المستفيض ايضا اذا كان اقل نقلته في كل مرتبة ازيد من اثنين اه ذكره في شرح الوجيز *

﴿ المستفيض والمتواتر ﴾

الفرق بينهما ان (المستفيض) من جملة الاحاد هو ما نقله في كل مرتبة ازيد من ثلاثة ولا يفيد بنفسه الا الظن (والتواتر) مقابل الاحاد وهو خبر جماعة يفيد بنفسه القطع من غير ان ينضم اليه شيء من القرائن * ولحصول العلم بصدقه شروط (منها) بلوغ رواته في كل طبقة حدا يستحيل عادة تواترهم على الكذب (ومنها) استناد الشيء المخبر عنه الى احدي الحواس الخمس (ومنها) كون السامع خالي الذهن غير مسبوق بشبهة وريب وتقليد واعتماد على امر يكون منافيا لصدق الخبر فافهم اه ايضا *

﴿ المشاكلة والمشابهة ﴾

الفرق بينهما ان (المشاكلة) الموافقة لفظا فقط (والمشابهة) الموافقة لفظا ومعنى اه ذكره بعض المحققين *

﴿ المشهور والمجمع عليه ﴾

الفرق بينهما ان توصيف القتوى بكونه مشهوراً انما هو بالاعتبار الاول مما ذكره فيما بعد وتوصيفه بكونه مجمعا عليه انما هو بالاعتبار الثاني منه اه ايضا *

﴿ المشهور والمستفيض والمتواتر ﴾

الفرق بينها هو ان توصيف الرواية بكونها مشهورة انما هو باعتبار معروفيتها بين العلماء من غير نظر الى تعدد رواياتها اصلاً بخلاف (المستفيض) (والتواتر) فان توصيفهما بهما باعتبار تعدد رواياتهما وكثرتهما من غير نظر الى الاعتبار الاول اصلاً اه ايضا *

﴿ المصصة والمضضة ﴾

الفرق بينهما ان (المصصة) بالهملة بطرف اللسان والمضضة بالمعجمة بالقم كله اه عن التهذيب للبرقي *

﴿ المصدر واسم الفاعل ﴾

الفرق بينهما من وجوه (احدها) ان اسم الفاعل يتحمل الضير بخلاف المصدر (ثانيها) ان الالف واللام تفيد فيه شيئين التعريف والموصولية وفي المصدر تفيد التعريف فقط (وثالثها) انه يجوز تقديم معموله عليه بخلاف المصدر هذا في غير الظرف وما في حكمه واما فيه فيجوز تقديم معموله عليه ايضا (ورابعها) انه يعمل لشبه الفعل والمصدر يعمل بنفسه لكونه الاصل (وخامسها) انه لا يعمل الا في الحال والاستقبال والمصدر يعمل في الازمنة الثلاثة (وسادسها) ان المصدر يجوز اضافته الى الفاعل والمفعول بخلاف اسم

الفاعل اه ذكره في الاشياء والنظائر *

﴿ المصدر والمفعول المطلق ﴾

الفرق بينهما ان (المصدر) لا بدله من فعل من لفظه ولا كذلك (المفعول المطلق) وهو اعم من المصدر فتدبر اه ذكره السيد الشريف *

﴿ المصدر والحاصل به ﴾

الفرق بينهما ان (المصدر) عبارة عما استعمل في اصل النسبة (والحاصل به) عبارة عما استعمل في الهيئة الحاصلة منها للمتعلق مغنوية كانت او حسية كهيئة المتحرك الحاصلة من الحركة اه ذكره الجلبى *

﴿ المصدر واسم المصدر ﴾

الفرق بينهما من وجوه ذكرها القوم قال الشيخ بهاء الدين بن النحاس (المصدر) في الحقيقة هو الفعل الصادر عن الانسان وغيره كقولنا ان ضربا بمصدر في قولنا يعجنى ضرب زيد عمرو ا فيكون مدلوله معنى وسمو اما يعبر به عنه مجازا نحو ضرب في قولنا ان ضربا بمصدر منصوب اذا قلت ضربت ضربا فيكون مسماه لفظا (واسم المصدر) صادر عن الانسان وغيره كسبحان المسمى به التسييح الذي هو صادر عن المسبح لا لفظت س ب ي ح بل المعنى المعبر عنه بهذه الحروف ومعناه البراءة والتزكية وقال ابن الحاجب في اماليه ان المصدر الذي له فعل يجري عليه كالا نطلاق في انطلق واسم المصدر هو اسم المعنى وليس له فعل يجري عليه كالتعقير فانه لنوع من الرجوع ولا فعل له يجري عليه من لفظه * وقال ابن هشام في التوضيح الاسم الدال على مجرد الحدث

ان كان علما كسبحان او مبدوا و اعيم زائدة كالمقتل لغير المتفاعلة او كان فعلة متجاوز الثلاثة كالطلاق و طلق و السلام و سلم و هو بزنة اسم حدث الثلاثي فاسم مصدر و الا فهو المصدر * (وقال) الازهرى في التصريح و اليه ينظر كلام الطريحي المصدر ما يدل على الحدث بنفسه و اسم المصدر ما دل عليه بواسطة المصدر فح يكون مدلول المصدر معنى و مدلول اسمه لفظ المصدر كالوضوء فان مدلوله التوضأ الدال على المعنى الحدثى * (و قال الفاضل الجلبى) المصدر ما دل على الحدث و اسمه على الهيئة الحاصلة و قال الميرزا ابو طالب في حاشيته على البهجة المرضية في شرح الالفية العرض ان وضع له اللفظ باعتباره في نفسه يسمى اسم مصدر كالوضوء ونحوه و ان وضع له باعتبار صدوره عن غيره او وقوعه عليه او قيامه به يسمى مصدر اكا لتوضأ و امثاله * (و نقل) الشيخ جمال الملة و الدين في حاشيته على الروضة الدمشقية اقوالا (منها) ان اسم المصدر ما وضع لحدث بنفسه من حيث هو بلا اعتبار تعلقه بالمنسوب اليه كالفاعل و ان كان له تعلق في الواقع ولو بواسطة المصدر و لذا لا يقتضى الفاعل و المفعول و تعينهما بخلاف المصدر فانه موضوع للحدث باعتبار تعلقه بالمنسوب اليه على وجه الابهام و لذا لا يقتضى الفاعل و المفعول و يحتاج الى تعينهما في استعماله (ومنها) ان اسم المصدر ما ليس على اوزان المصدر و تفعله و لكن بمعناه (ومنها) ان المصدر ما له معنى مفعول نسبي لا يكون الخارج ظرفا لوجوده و اسم المصدر ما له معنى حاصل فيمن قام به المصدر و ليس بامر نسبي يكون الخارج ظرفا لوجوده يقال له الحاصل بالمصدر و نقل هذا عن بعض حواشي الكشاف (ومنها) ان المعنى الذى يعبر عنه بالفعل الحقيقى

كالحدث ومبدأ الفعل الصناعي ان اعتبر فيه تلبس الفاعل به وصدوره منه وتجده فاللفظ الموضوع بازائه مقيد ابهذا القيد يسمى مصدراً وان لم يعتبر فيه ذلك فاللفظ الموضوع بازائه مطلقاً عن هذا القيد المذكور فهو اسم المصدر ونسب هذا الى شهاب الدين (وقال) هو اعني جمال الدين المصدر موضوع لفعل الامر او انفعاله واسم المصدر موضوع لاصل ذلك الامر والمراد بالامر الشئ مثال الفعل كالكبر ومثال الانفعال كالانكسار ولا يخفى عليك ان التروك المذكورة ليست ناظرة الى جهة واحدة وان بعضها راجعة الى بعض فافهم اه ذكره جميع من اشير اليهم في الكتاب *

﴿ المطلق والعام ﴾

الفرق بينهما ان (المطلق) هو الماهية لا بشرط شئ (والعام) هو الماهية بشرط الكثرة المستغرقة اه ذكره في تمهيد القواعد *

﴿ المطلق والنكرة ﴾

الفرق بينهما بالعموم من وجه يجتمعان في نحو رجل ويفترقان في المهود ذهنا وفي النكرة المنفية اه ذكره في شرح الزبدة *

﴿ المطلق اذا قيد والعام اذا خصص ﴾

الفرق بينهما ان (المطلق) مع ذلك اي كونه مقيداً حقيقة في معناه بخلاف (العام) وذلك لان المطلق لما كان موضوعاً للماهية من حيث هي اي للماهية لا بشرط جاز ان يجتمع مع الف شرط ضرورة ان التقيد لا يغير ذات الماهية من حيث هي وانما يغير حقيقة اطلاقه وانه ليس داخلاً

في الموضوع له فكان حقيقة وكذا ان كان المطلق موضوعا للماهية مع الوحدة المطلقة اعني الفرد المتشتر اذا لا تغير تلك الوحدة ايضاً* واما العام اذا خصص كان مجازا فلا نه كان موضوعا لجميع الافراد فاستعماله في بعضها مجاز لا نه استعمال في غير ما وضع له فافهم ذلك وتدبر اه ذكره المحقق الميرزا جان *

﴿ المعروف بلام الحقيقة واسم الجنس النكرة ﴾

الفرق بينهما هو الفرق بين المقيّد والمطلق وذلك ان اذا الالف واللام يدل على الماهية بقيد حضورها في الذهن واسم الجنس النكرة يدل على مطلق الماهية لا باعتبار قيد فتدبر اه عن جمال الدين *

﴿ المعنى والفهوم والمدلول ﴾

الفرق بينهما بالاعتبار والحشية فمن حيث انه يعنى اي يقصد باللفظ (معنى) ومن حيث انه يفهم منه (مفهوم) ومن حيث انه يدل عليه اللفظ (مدلول) (عبار اتناشيتي وحسنك واحد) اه ذكره شارح المطالع *

﴿ مقدمة الكتاب والعلم ﴾

الفرق بينهما بعمومية مقدمة الكتاب على المشهور وفيه مجال للمناقشة اه ذكره جماعة *

﴿ المقاصة والمجازاة ﴾

الفرق بينهما ان (المقاصة) تكون بمقابلة الفعل بفعل من جنسه كمقابلة الضرب بالضرب والجرح (والمجازاة) تكون بمقابلته من غير جنسه كمقابلة الشتم بالضرب اه ذكره في مجمع البحرين *

﴿ الملك والرق ﴾

الفرق بينهما عموم وخصوص مطلقا (فالملك) اعم لان الشئ قد يكون مملوكا ولا يكون مرقوقا لكن الشئ لا يكون مرقوقا الا ان يكون مملوكا
اه ذكره محي الدين *

﴿ الملازمة الخارجية والذهنية ﴾

الفرق بينهما بالعموم والخصوص مطلقا (فالملازمة الذهنية) اعم لانه كلما تحققت الملازمة الخارجية تحققت (الذهنية) دون العكس وهو ظاهر
اه ذكره الطبرسي *

﴿ المندوب والمستحب ﴾

الفرق بينهما (ان المندوب) اعم مطلقا من المستحب لانه من التذنب سواء كان الذم اعي اليه الشرع او العقل بخلاف (المستحب) اذا الاستحباب لا يكون الا من قبل الشرع اه ذكره بعض الاصوليين *

﴿ المندوب والواجب الموسع ﴾

الفرق بينهما بجواز ترك المندوب مطلقا وجواز ترك الموسع بشرط الفعل بعده في وقته الموسع وقد يتأمل فيه بان جواز الترك في اول الوقت لا يتحقق فكيف يعقل اشتراط الفعل المتأخر عنه والتحقيق رجوع هذا الى الواجب الخير اه ذكره بعض الاصوليين *

﴿ المهلة والمدارة ﴾

الفرق بينهما ان (المهلة) عبارة عن عدم سرعة المواخذة وترك الاستقام مع القدرة لمصلحة تقتضي ذلك عاجلا او آجلا (و المدارة) عبارة

عن الملاطفة وحسن المعاشرة مع الناس اتقاء من شرهم اه ذكره
في الفرق *

﴿ الموصولة والنكرة الموصوفة ﴾

الفرق بينهما من وجوه (احدها) ان التخصيص المستفاد من النكرة
الموصوفة المختصة بواحد انما هو من خصوص المادة ولهذا لم يحصل
قيلا لا يكون مختصا بواحد وهذا بخلاف الموصولة فان دلالتها دائمة لانها
وضعت لان تستعمل في شخص معين (وثانيها) ان الواضع حين الوضع
للموصول وضع على ان لا يستعمل الا في معين مشخص سواء كان الموضوع
له هو كل واحد من المعينات او المفهوم الكل لكن اشترط ان لا يستعمل
الا في المعين (وثالثها) ان في الموصولة اشارة الى معلومية مسماه بخلاف
النكرة اذ هذا هو معنى التعريف (ورابعها) ان المستعمل فيه في النكرة
هو المفهوم والفردية انما جاء من قبل القرينة اه ذكره المحقق
ميرزا جان *

﴿ الموقوف والمر فوع من الحديث ﴾

الفرق بينهما ان (الموقوف) ما كان رواه لقول المصاحب للمعجوم عليه
السلام او فعله او تقريره (والمر فوع) ما كان رواه لقول المعصوم
او فعله او تقريره وقد يطلق كل منهما على ما عرضه قطع ايضا قد بر
اه ذكره في شرح الوجيزة *

﴿ الميل والميل ﴾

الفرق بينهما ان (الميل) بالسكون في الامور المعنوية (وبالفتح)

في الامور الحسية فيقال في عنقه ميل وقد يكون في النبأ اه
عن ابن قتيبة *

﴿ باب النون ﴾

﴿ النسخ والتخصيص ﴾

الفرق بينهما هو ان (النسخ) رفع للحكم بعد استقراره (والتخصيص) رفع له قبل استقراره * (و الفرق) ايضا بوجوه (الاول) ان التخصيص لا يوضح لافي الالفاظ والنسخ قد يكون لما علم بدليل شرعي لفظا كان او غيره (والثاني) ان التخصيص يؤذن بان الخصوص غير مراد من اللفظ عند الخطاب و النسخ يؤذن بان المنسوخ مراد عند الخطاب (والثالث) ان النسخ يدخل على عين واحدة اي امر خاص والتخصيص بخلاف ذلك فيقع على العام حتى يخصص (والرابع) ان التخصيص قد يكون بدلالة العقل مثل قوله تعالى الله خالق كل شيء فان هذا العام قد خصصه العقل بغير ذاته تعالى والاستثناء و اخبار الاحاد والنسخ لا يكون كذلك (والخامس) ان التخصيص مقارن بالعام في الزمان والنسخ غير مقارن بل متر اخ اه ذكره في المعارج *

﴿ النسخ والمسح والقسخ والرسخ ﴾

الفرق بينها ان (الاول) انتقال النفس من شخص انساني الى شخص آخر مشترك له في النوع (والثاني) انتقال النفس من شخص انساني الى شخص آخر مبائن له في النوع مشترك له في الجنس القريب (والثالث) انتقال النفس من شخص انساني الى آخر مشترك له في

الجنس البعيد كالجسم النامي (والرابع) انتقال النفس من شخص انساني الى آخر مبائن له كالجناد والقدر المشترك الجامع بين تلك الاقسام هو انتقال النفس من بدن عنصري الى غيره العنصري (و) التناسخ بجميع اقسامه باطل عند ائمة المذاهب المسلمين الاخذين بشريعة سيد المرسلين صلى الله عليه وآله المطاهرين اه كذا اصطلاح القائلون به *

﴿ النسبة والاسناد ﴾

الفرق بينهما هو ان (الاسناد) اخص مطلقا من (النسبة) لتحقق النسبة كلما تحقق الاسناد وقد تحقق بدونه كما في نحو غلام زيد ورجل فاضل وغيرهما اه ذكره بعض الفضلاء *

﴿ النسبة الانشائية والجزئية ﴾

الفرق بينهما بالعموم والخصوص مطلقا (فالانشائية) اخص من الجزئية لانها توجد بدون الانشائية كما في النسبة الخبرية الجزئية اه ذكره في شرح القوانين *

﴿ النعت والوصف ﴾

الفرق بينهما ان (الوصف) ما كان بالحال المتقلة كالقيام والقعود (والنعت) ما كان في خلق وخلق كالرياض والكرم (وقال) ابن الاثير (النعت) وصف الشيء بما فيه من حسن ولا يقال في القبيح الا بتكلف فتقول نعت سوء والوصف يقال في الحسن والقبيح اه ذكره في فروق اللغة *

﴿ النفسان ﴾

الفرق بينهما اي النفس التي تتوفي وفاة الموت والتي تتوفي في النوم هو ان

(الاولي)

(الاولى) هي التي تكون فيها الحياة والحركة وهي الروح (والثانية) هي النفس المميزة العاقلة فافهم اه ذكره في مجمع البحرين *

﴿ النقص والنقصان ﴾

الفرق بينهما ان (النقص) يستعمل في ذهاب الاعيان كالمال وفي المعاني كالعيب (والنقصان) لا يستعمل الا في ذهاب الاعيان فالاول اعم من الثاني بحسب الاستعمال اه ذكره في فروق اللغة *

﴿ النوع الاضافي والحقيقي ﴾

الفرق بينهما بالعموم والخصوص من وجه لتصادقهما في مثل الانسان وصدق الاضافي دون الحقيقي في مثل الحيوان وبالعكس في مثل النقطة هذا عند المتأخرين * واما عند القدماء فالاضا في اعم مطلقا من الحقيقي بناء على ان كل نوع قلّه جنس ولم يثبت لجواز ان يكون نوع بسيط لا جزء له فافهم وتأمل اه ذكره المنطقيون *

﴿ النون الخفيفة والتنوين ﴾

الفرق بينهما هو ان (النون الخفيفة) لا تحرك لا لبقاء الساكنين (والتنوين) يحرك لهفتي لتي النون الخفيفة ساكن سقطت هذا ويشتركان في عدم جواز الوقف عليهما اه ذكره في الاشباه والنظائر *

﴿ باب الواو ﴾

﴿ الواحد والاحد ﴾

الفرق بينهما من وجوه (احدها) ان (الواحد) يقتضي نفي الصفات و(الاحد) يقتضي نفي الشريك في الذات فيقال هو احدي الذات (وثانيها)

ان (الواحد) مقول بالتشكيك على ما لا ينقسم اصلا وما ينقسم عقلا وما ينقسم حسا بالقوة وما ينقسم بالفعل وكل سابق اعلى واولى من اللاحق (والاحد) مختص بالاول فالواحد اعم من الاحد (ونالها) ان الواحد اعم مورد آ لكونه يطلق على من يعقل وغيره ولا يطلق الاحد الاعلى الاول (ورابعها) ان الواحد يدخل في الضرب والعدد ويمتنع دخول الاحد في ذلك (وخامسها) ان الواحد يؤثرت بالتاء والاحد يستوي فيه المذكر والمؤنث وان الواحد يصلح للافراد والجمع بخلاف الاحد وان الواحد لا جمع له من لفظه والاحد له جمع من لفظه فلا يقال واحد ون ولكن يقال احدون واحاد* وان الواحد يستعمل وصفا مطلقا والاحد بوصف به سبحانه وتعالى وحده وان الواحد يستعمل في الايجاب فيقال اله واحد والاحد يستعمل في النفي فيقال لا احديا رب غيرك اه ذكره في رياض السالكين*

﴿ الواسطة في العروض والواسطة في الثبوت ﴾

الفرق بينهما عموم وخصوص من وجه بحسب المورد فقد يكون الشيء واسطة في كليهما كالحیوان فإنه واسطة في عروض التحرك للانسان وثبوت الحركة له* وميزانه ان يكون وجود الواسطة في الخارج عين وجود العروض (وقد يكون) واسطة في الثبوت خاصة كعمل الجوق الفصول بالاجناس والمدار على كون الواسطة مبينة في الصدق والوجود (وقد يكون) واسطة في العروض فقط كالسطح فإنه واسطة في حمل الابيض على الجسم وليس واسطة في ثبوت البياض له لان المتصف هو

هو السطح دون الجسم والمعارفيه ان يكون وجود الواسطة في الخارج
متاثر الوجود المعروض واما بحسب المصداق فليس بينهما الا التباين فافهم
ذلك اه ذكره في بدائع الاصول *

﴿ الواقع والسكائن ﴾

الفرق بينهما هو ان (الواقع) لا يكون الاحادنا (والسكائن) اعم منه فانه قد
يكون حادثا وقد يكون غير حادث اه ذكره الطبري *

﴿ واو العطف و واو المفعول معه ﴾

الفرق بينهما ان العاطفة تقتضي الشركة في الفعل والاعراب دون
المصاحبة بخلاف التي بمعنى مع فانها تقتضي المصاحبة من غير مشاركة
في الاعراب كذا ذكره الجلي * وقال السيوطي التي للعطف توجب
الاشتراك في الفعل والتي بمعنى مع انما توجب المصاحبة والملابسة وهو
راجع الى الاول (وقال) الامدي انك اذا قلت مناصنت و اباك وما انت
والفخر قائما تريد ما صنعت مع ابيك واين بلغت في فعلك معه وما انت
مع الفخر في افتخارك وتحققك به واما اذا قلت قام زيد وعمر وقليس احدهما
ملابسالاخر ولا فرق بينهما في وقوع الفعل من كل منهما على حدة وليس
هذا امر اوراء ما ذكر وانما هو عبارة اخرى عنه مع ايراد المثال والتوضيح
اه ذكره في الاشباه والنظائر *

﴿ الوثن والصنم ﴾

الفرق بينهما ان (الوثن) كل ماله جثة معمولة من جواهر الارض او من
الخشب والحجارة كصورة الآدمي يعمل وينصب في عبد (والصنم) الصورة

بلاجة و منهم من لم يفرق بينهما و اطلق كلاهما على الآخر و استعمالهما في المعنيين و قد يطلق الوثن على غير الصورة و منه الحديث عن عدي بن حاتم قال قدمت على النبي صلى الله عليه و آله وسلم و في عنقي صليب من ذهب فقال الق هذا الوثن عنك اه عن نهاية ابن الاثير *

﴿الوسط و الوسط﴾

الفرق بينهما ان (الوسط) بالسكون اسم الشيء الذي ينفك عن المحيط به جوانبه (والوسط) بالتحريك اسم الشيء الذي لا ينفك عن المحيط به جوانبه تقول وسط رأسه دهن لان الدهن ينفك عن رأسه ووسطه ووسط رأسه صلب لان الصلب لا ينفك عن الرأس * وربما قالوا اذا كان آخر الكلام هو الاول فاجعله وسطا بالتحريك * واذا كان آخر الكلام غير الاول فاجعله وسطا بالسكون (وقيل) اذا كان الوسط بعض ما اضيف اليه تحرك سينه واذا كان غير ما اضيف اليه تسكن ولا تحرك سينه فوسط الدار و الرأس يحرك لانه بعض منهما ووسط القوم ليسكن لانه غيرهم فافهم ذلك اه عن المرزوقي *

﴿الورث و الارث﴾

الفرق بينهما ان (الورث) في الميراث (والارث) في الحسب اه عن ابن الاعرابي *

﴿الوجوب و الايجاب﴾

الفرق بينهما ان (الايجاب) دلالة الامر على ان الامر به اوجب الفعل المأمور به (والوجوب) دلالة على ان المأمور به له صفة الوجوب

اه ذكره في شرح التهذيب *

﴿ الوعد والوعيد ﴾

الفرق بينهما ان (الوعيد) في الشر خاصة (والوعد) يصلح بالتقيد للخير والشر
غير انه اذا اطلق اختص بالخير وكذلك اذا اُبهم التقيد كما يقال وعده بشيء
لانه بمنزلة المطلق اه ذكره السيد نور الدين *

﴿ الويح والويل ﴾

الفرق بينهما ان (الاول) كلمة رحمة (والثاني) كلمة عذاب قال سيوييه ويح
لمن اشرف على الهلكة وويل لمن وقع فيها وفي المجمع ويح كلمة رحمة
وتوجع لمن وقع في هلكة وقد يقال للمدح والتعجب ومنه ويح ابن
عباس كانه اعجب بقوله اه ايضا *

﴿ باب الهاء ﴾

﴿ الهدية والهبة ﴾

الفرق بينهما ان (الهدية) وان كانت ضربا من الهبة الا انها مقرونة
بما يشعر اعظام المهدى اليه وتوقيره بخلاف (الهبة) وايضا الهبة يشترط
فيها الايجاب والقبول والقبض اجماعا ولا كذلك الهدية اه ذكره
المحقق السيد الشريف *

﴿ الهم والغم ﴾

الفرق بينهما هو ان (الهم) ما يقدر الانسان على ازالته كالافلاس مثلا
(والغم) ما لا يقدر على ازالته كفوت المحبوب * وقيل الغم شامل لجميع
انواع المكروهات والهم بحسب ما يقصده اه ذكره الطريحي *

﴿الهزمة والالف﴾

الفرق بينهما هو ان (الالف) لا تكون الا ساكنة من غير ضغطة على اللسان كما في ما ولا ونحوهما (والهزمة) تكون دائماً امام متحركة او ساكنة مع الضغطة وما يكتب في الاوائل بصورة الالف نحو اكرم واستحسن ونحوهما هزات اه ذكره بعض المحققين *

﴿الهيولى والمعدوم﴾

الفرق بينهما ان (الهيولى) معدوم بالعرض وموجود بالذات (والمعدوم) معدوم بالذات وموجود بالعرض اذ يكون وجهه في العقل على الوجه الذي يقال انه متصور في العقل اه ذكره بعض اهل المعقول *

﴿باب الياء﴾

﴿اليمين الغموس واليمين اللغو﴾

الفرق بينهما ان (الاول) هو الحلف على فعل او ترك ماض كاذباً (والثاني) ما يحلف ظاناً انه كذا وهو خلافة وقيل ما لا يعقد الرجل قلبه عليه كقوله لا والله وبلى والله اه ذكره المحقق السيد الشريف *

﴿اليوم والبحر﴾

الفرق بينهما الترادف ولم اقف على من فرق بينهما اه

﴿اليوم والنهار﴾

الفرق بينهما هو ان (اليوم) عرفامة كون الشمس فوق الارض وشرعاً زمان ممتد من طلوع الفجر الثاني الى غروب الشمس (والنهار) زمان ممتد من طلوع الشمس الى غروبها وشرعاً من الصبح الى المغرب وقال

الطريحي انهما متراد فان اه عن الطريحي *
(هذا) ما اردنا ايراده في هذه الرسالة وقد تم بحمد الله وحسن
توقيقه في اليوم الثالث والعشرين من شهر رمضان في الساعة الثانية
من النهار في بلدة حيدرآباد الدكن سنة الف وثلاث مائة وعشرة بيد
مؤلفه الحقير على اكبر بن مصطفى بن محمود الشرواني الشماخي والحمد لله
اولا و آخرآ و ظاهراً و باطناً *

﴿ اعلان من المصنف ﴾

﴿ لا يخفى ﴾ على عموم اهالي المطابع انني مصنف هذا الكتاب لما رأيت
كثرة اهتمام مباشرى هذا المطبع و وفور رغبتهم في حسن الطبع
والتصحيح وليس غرضهم الانشر العلوم لاربابها وبسط الفنون لاصحابها
اجزت لهم بعد هذه الطبعة الاولى اجازة مطلقة لطبع هذا
الكتاب فمن رام طبعه فليستجز من مطبع مجلس دائرة المعارف
النظامية فان شاؤ الاجازوا وان شاؤا منعوا فلهم المواخذة.
على من طبعه بغير اذ منهم فجعلت حق المطالبة
والمواخذة والاجازة والامتناع لهم حرره
بيدى وانا على اكبر بن مصطفى بن
محمود الشرواني (٣) شهر
رجب سنة (١٣١٢)

هجري

﴿ نبيه ﴾

﴿ الآن طبع الكتاب ثانيا سنة (١٣٤٠) هجرية ﴾

﴿ فهرس مضامين التحفة النظامية ﴾

مضمون	رقم الصفحة
خطبة الكتاب	٢
﴿ باب الالف ﴾	٣
ايضاً الآل والاهل	٣
ايضاً الآن والآنف	٣
ايضاً الابدو الامد	٣
ايضاً الابداع والاختراع	٣
٤ الابدال والاعلال	٤
ايضاً الاباحة والتخير	٤
ايضاً الاتساع والحذف	٤
٥ الامام والاكمال	٥
ايضاً الاجماع والضرورة والسبر	٥
٦ الاجماع المزكب وعدم القول بالفصل	٦
ايضاً الاختصار والاقتصار	٦
ايضاً الاختصاص والنداء	٦
٨ الاخفاء والادغام	٨
ايضاً اخلف وخلف	٨
ايضاً الادراك والعلم	٨

مضمون	٨
اذ و اذا و حيث	٨
اذ او كلما و متى ما	٩
ايضاً اذ او متى	ايضاً
الاذن والاجازة	١٠
ايضاً الارادة والمشئة	ايضاً
الازلي والابدی والسرمدی	١١
ايضاً الاسلام والايمان	ايضاً
الاسراف والتبذير	١٢
ايضاً اسم الجمع و جمع التكسير	ايضاً
ايضاً اسم الفاعل واسم المفعول	ايضاً
ايضاً اسم الفاعل بمعنى الماضي والحال والاستقبال	ايضاً
اسم الذات و اسم المعنى	١٣
ايضاً اسم الجنس وعلمه	ايضاً
ايضاً اسم الفاعل والفعل	ايضاً
اسم الجنس و اسم الجمع و الجمع	١٤
ايضاً الاشتراك في النكرات والمعارف	ايضاً
الاشتكاء والشكاة	١٥
ايضاً اصل البراءة و اصل الاباحة	ايضاً
ايضاً اصل البراءة وقاعد عدم الدليل دليل العدم	ايضاً

مضمون	رقم
الإضافة بمعنى اللام وبمعنى من	١٧
أيضاً الاطراد والانعكاس	
الاطلاق والاستعمال	١٨
أيضاً الأعراب التقديرى والمحلى	
الأعلى والأحرأعنى بإيهما	١٩
أيضاً الأغراء والتعذير	
الأغراء والأمر	٢٠
أيضاً الإفراط والتفريط	
أيضاً أفل التعجب وأفل التفضيل	
الأكسير والكيمياء والميزان	٢١
الالغاء والاضطرار	٢٢
أيضاً الالهام والوحي	
أيضاً الألوغير	
الالغاء والتعليق	٢٣
أيضاً الامكان والقوة القسمة للتعقل	
أم وأو	٢٤
أم المتصلة والمنقطعة	٢٥
أن الخفيفة والمتحفة	٢٦
أيضاً أن المصدرية والمفسرة	

مضمون	٤٨
ان وان	٢٧
ايضاً ان وان ولكن واخواتها	
او واما	٢٨
ايضاً الاولي والبدیهی	
الاولي والضروری	٢٩
ايضاً الایماء والایباء	
ايضاً ای وان	
ای واذا	٣٠
ايضاً این وكيف	
ایان ومتی	٣١
ايضاً این وایان	
الایلاء واليمين	٣٢
ايضاً این وانی	
ای ومن	
(باب الباء)	٣٣
البارئ وخالق والمصور	ايضاً
باء التعویض والبدل	ايضاً
باب كان و باب ان	ايضاً
باب ظن و باب اعلم	٣٤

مضمون	رقم
باب كان وسائر الافعال	٣٤
اليير والجب	ايضاً
البحث والنظر	٣٥
البداء والنسخ	ايضاً
البدل والعوض	٣٦
البدل والصفة	ايضاً
البدل وعطف البيان	٣٧
البدل والتأكيد	ايضاً
البدل وعطف النسق	٣٨
البدن والجسد	ايضاً
البدهي والضروري	ايضاً
البدل والهمة	ايضاً
البرهان والدليل	٣٩
البضع والنيف	ايضاً
بعض ليس وليس بعض	ايضاً
﴿ باب التاء ﴾	ايضاً
تاخير بيان النسخ وتأخير بيان المجمل	ايضاً
تاخير بيان تخصيص العموم وتأخير بيان النسخ	٤٠
تاء التانيث والتاء	ايضاً

مضمون	الصفحة
التبديل و التغير والتحويل	٤٠
تشية عنوان و جمعه	٤١
ايضاً التشية والجمع السالم	ايضاً
التجسس و التحسس	ايضاً
ايضاً تخفيف الهمة والاعلال	ايضاً
٤٢ التخصيص و التوضيح	٤٢
ايضاً التخيل و الشك و الوم	ايضاً
ايضاً التدليس و العيب	ايضاً
ايضاً الترخيم و التشميع	ايضاً
٤٤ ترك الاستفصال وقضايا الاحوال	٤٤
٤٥ التركيب و الترتيب	٤٥
ايضاً التساهل و التسامح	ايضاً
٤٦ التشكيك و الابهام	٤٦
ايضاً التصنيف و التأليف	ايضاً
ايضاً التضمن و التقدير	ايضاً
٤٧ التضمن النحوى و اليانى	٤٧
ايضاً التضمن و الالتزام	ايضاً
ايضاً التعسف و التكلف	ايضاً
ايضاً التعريض و الكناية	ايضاً

مضمون	٥٨
التفسير والتاويل	٤٨
التقابل بالعدم والملكة والايجاب والباب	٤٩
ايضاً تقسيم الكل الى جزئياته وتقسيم الكل الى اجزائه	
ايضاً التقسيم والتفريق	
٥٠ التكوين والاحداث	
ايضاً التكسير والتصغير	
ايضاً التلاوة والقراءة	
٥١ التمثيل والتنظير	
ايضاً التنى والترجي	
ايضاً التوبة الى الله والتوبة عن القبيح	
ايضاً التوجيه والابهام	
٥٢ التواضع والخشوع	
﴿ باب الناء ﴾	ايضاً
ثم العاطفة والفاء	ايضاً
٥٣ الثمن والقيمة	
﴿ باب الجيم ﴾	ايضاً
الجامعيه والمانعية	ايضاً
الجزء والسهم	ايضاً
٥٤ الجزع والجزئي	

م	مضمون
٤٥	الجزء والكل
ايضاً	الجزء المساوى والجزء الاعم
ايضاً	الجزء والكل
ايضاً	الجزئى والكل
٥٥	الجسد والجسم
ايضاً	الجليل والكبير والعظيم
ايضاً	الجلال والجمال
٥٦	جمع التكسير وجمع السلامة
ايضاً	الجملة والكلام
٥٧	الجملة الحالية والمعتضة
ايضاً	جهة القضية وجهة الادراك
ايضاً	الجود والكرم
٥٨	جواب لو وجواب لولا
ايضاً	(باب الحاء)
ايضاً	الحال والتمييز
٥٩	الحال والمفعول به
ايضاً	الحادث بالذات وبالزمان
ايضاً	الحال والشان
ايضاً	حتى والى

مضمون	٥٨.
حتى العاطفة و الواو	٦٠
ايضا الحث والحض	
ايضا الحد والخاصة	
الحذف الاعلالى والترخيمى	٦١
ايضاً الحذف و الاضرار	
ايضاً الحرق و الحرق	
ايضا الحروف و الاسماء اللازمة للاضافة	
الحسبان و الزعم	٦٢
ايضاً الحشر و النشر	
ايضاً الحشو و التطويل	
الحقيقة الدينية و الحقيقة الشرعية	٦٣
ايضاً الحكم و الفتوى	
ايضاً الحكمة العلمية و العملية	
ايضاً الحلال و المباح	
الحلم و الرؤيا	٦٤
ايضاً الحمل بالفتح و الحمل بالكسر	
ايضاً الحمد و الشكر اللغويان	
ايضاً الحمد و الشكر العرفيان	
الحمد العرفى و الشكر اللغوى	٦٥

مضمون	٢٥
الحمد للنفوس والشكر العرفي	٢٥
الحمد للنفوس والعرفي	ايضاً
الحمد والمدح	ايضاً
الحيز والمكان	٢٦
حيث وحين	ايضاً
(باب الخاء)	ايضاً
الخارج ونفس الامر	ايضاً
الخائن والسارق	٢٧
الخبر والنبأ	ايضاً
خرق الاجماع والقول بالتفصيل	ايضاً
الخطيئة والسيئة	ايضاً
الخلف بالتحريك والخلف بالتسكين	٢٨
الخلف والكذب	ايضاً
الخوف والخشية والهيبة	ايضاً
(باب الدال)	ايضاً
الدال والدليل	ايضاً
الدليل والامارة	٢٩
الدليل العقلي والنقلي	ايضاً
الدليل الاصولي والمنطقي	ايضاً

مضمون	م
الدليل الملمى والاني	٧٠
ايضا الدلالة والدلالة	
ايضا الدوام والضرورة	
ايضا الدين والقرض	
٧١ الدين والملة	
﴿ باب الذال المعجمة ﴾	ايضا
الذليل والذلول	ايضا
ايضا الذنب والخطيئة	
ايضا الذهن ونفس الامر	
٧٢ الذهن والخارج	
﴿ باب الراء المهملة ﴾	ايضا
الروية والنظر	ايضا
ايضا الروية في اليقظة والروية في النوم	
ايضا الرحلة والرحلة	
٧٣ الروم والاختلاس	
ايضاً الرسول والنبي	
٧٤ الرقع والدفع	
ايضاً الرهن والرهان	

مضمون	٥٠
(باب الزاي المعجمة)	٧٤
الزكام والنزلة	ايضاً
الزكوة والصدقة	ايضاً
الزمان والامد	ايضاً
الزنا ووطى الحرام	٧٥
(باب السين المهملة)	ايضاً
السارق والغاصب	٧٥
السبب والعلة	ايضاً
السحر والمعجزة	ايضاً
السخرية والاستهزاء	ايضاً
السدى والندى	٧٦
السرار والنجوى	ايضاً
السماع والاستماع	ايضاً
السهو والغفلة	ايضاً
السين وسوف	٧٧
(باب الشين المعجمة)	ايضاً
الشاذ والنادر	ايضاً
الشبع والتبلى	ايضاً

مضمون	رقم
الشذوذ والحقوق	٧٧
الشرط والوصف	٧٨
الشرط واليمين	ايضاً
الشعور والعلم	ايضاً
الشكر اللغوي والعرفي	ايضاً
الشك والظن	ايضاً
الشكل والشبه	٧٩
الشوق والارادة	ايضاً
﴿باب الصاد المهملة﴾	
الصالح والمصلح	٧٩
الصدق والوفاء	ايضاً
الصدقة والعطية	٨٠
الصدق والحق	ايضاً
الصفة المشبهة واسم الفاعل	ايضاً
الصفة والتوكيد	٨١
صفات الذات وصفات الفعل	٨٢
الصفة والوصف	ايضاً
الصفات واسماء الزمان والمكان والآلة	٨٣
الصنع والفعل والعمل	ايضاً

مضمون	٨٤
الصيام والصوم	٨٤
﴿ باب الضاد المعجمة ﴾	ايضا
الضدان والنقيضان	ايضا
الضرر والضرار	ايضا
الضلالة والغواية	٨٥
ضمير الشأن وغيره من الضائر	ايضا
الضياء والنور	٨٦
﴿ باب الظاء المهملة ﴾	ايضا
الطاعة والاجابة	ايضا
الطاعة والتطوع	ايضا
الطلب والأنشاء	ايضا
الطمع والامل	ايضا
﴿ باب الظاء المعجمة ﴾	٨٧
الظرف اللغوي والمستقر	ايضا
الظل والفيء	ايضا
الظن المطلق والخاص	ايضا
﴿ باب العين المهملة ﴾	٨٨
العارض والعرض العام	ايضا

مضمون	رقم
العام والسنة	٨٨
ايضا العام المنطقي والاصولى	
العجلة والسريعة	٨٩
ايضا العدم والمسبوق بالغير	
العدم والفقد	ايضا
العدل والاشتقاق	ايضا
العدل والتضمين	٩٠
ايضا عسى وكاد	
العقاب والعذاب	ايضا
العلم والمعلوم	ايضا
العلم والمضمير	٩١
العلم والفهم	ايضا
العلم والمعرفة	ايضا
العلم واليقين	ايضا
علم الرجال وعلم الدراية	٩٢
ايضا علم الاشتقاق وعلم الصرف	
عند ولدى	٩٣
ايضا العهد الذهني والنكرة	
ايضا العهد والعقد	

مضمون	صفحة
العوج والعوج	٩٣
علوت وعليت	٩٤
العيادة والزيارة	ايضا
﴿ باب الغين المعجمة ﴾	ايضا
الغبين والغبن	٩٤
الغسل والمسح	ايضا
الغسل والغسل	٩٥
الغطف والوطف	ايضا
الغفلة والنسيان	ايضا
الغنيمة والغني*	ايضا
الغيث والمطر	ايضا
﴿ باب الفاء ﴾	٩٦
الفاعل والموجد	ايضا
القاسد والباطل	ايضا
القرض والوجوب	ايضا
القر دو المتفرد	ايضا
الفرح والارح	٩٧
الفعل واسم الفعل	ايضا

مضمون	الترتيب
الفعل و الاسم المشتق	٩٧
ايضا الفقير و المسكين	
الفكر و النظر	٩٨
ايضا في الجملة و بالجملة	
(باب القاف)	ايضا
القاضي و المتق	ايضا
القاسط و المقسط	٩٩
القاعدة و الضابطة	ايضا
ايضا قاعدة الاصل في الاستعمال الحقيقية و قاعدة أنه اعم	
قبض النوم و قبض الموت	١٠٠
ايضا القديم بالذات و القديم بالزمان	
القدرة و القوة	ايضا
القد و القط	ايضا
القرآن و الحديث القدسي	ايضا
القرآن و الفرقان	١٠١
ايضا قسم الشيء و قسمه	
القضاء و القدر	ايضا
القضية و التصديق	١٠٢
ايضا القضية الخارجية و الحقيقية	

مضمون	الصفحة
القعود والجلوس	١٠٣
ايضا القول والكلام	
ايضا قياس المساوات والقياس الغير المتعارف	
﴿ باب الكاف ﴾	١٠٤
ايضا كان التامة والناقصة	
ايضا الكافر والمناقق	
١٠٥ الكبير والكثير	
ايضا الكتاب والفصل والباب	
ايضا الكذب والتورية	
ايضا الكذب والباطل	
١٠٦ الكل والكلى	
ايضا الكلى والجزئى	
ايضا الكلى والكلية	
١٠٧ الكلام والنطق	
ايضا كم الاستفهامية والخبرية	
١٠٩ تكملة	
ايضا الكمية والاشقر	
ايضا الكور والكير	

مضمون	العدد
﴿باب اللام﴾	١١٠
ايضا السع والدغ	ايضا
ايضا اللفز والمعني	ايضا
ايضا اللقب والكنية	ايضا
ايضا لم ولما	ايضا
اللمس والمس	١١١
ايضا اللمزة والهمزة	ايضا
ايضا لو وان واذا	ايضا
١١٢ ليس كل وليس بعض وبعض ليس	١١٢
﴿باب الميم﴾	ايضا
ايضا المؤلف والركب	ايضا
ايضا المبادي والمقدمات	ايضا
ايضا المتعة والمنفعة	ايضا
١١٣ المثل والمثال	١١٣
ايضا المثال والنظير	ايضا
ايضا المجاز والكناية	ايضا
ايضا المجاز والمرتجل	ايضا
١١٤ المجاز والمنقول	١١٤

مضمون	الصفحة
المختلس والمستلب	٩١٤
ايضا مدة الانكار ومدة التذكار	
ايضا المرجع والمصير	
ايضا المرتجل والمنقول	
١١٥ المستفيض والمشهور	
ايضا المستفيض والمتواتر	
ايضا المشاكلة والمشابهة	
١١٦ المشهور والمجمع عليه	
ايضا المشهور والمستفيض والمتواتر	
ايضا المصبصة والمضبطة	
ايضا المصدر واسم الفاعل	
١١٧ المصدر والمفعول المطلق	
ايضا المصدر والحاصل به	
ايضا المصدر واسم المصدر	
١١٩ المطلق والعام	
ايضا المطلق والنكرة	
ايضا المطلق اذا قيد والعام اذا خصص	
١٢٠ الم عرف بلام الحقيقة واسم الجنس النكرة	
ايضا المعنى والفهوم والمدلول	

مضمون	الصفحة
١٢٠ مقدمة الكتاب والعلم	
ايضا المقاصة والمجازاة	
١٢١ الملك والرق	
ايضا الملازمة الخارجية والذهنية	
ايضاً المندوب والمستحب	
ايضا المندوب والواجب الموسع	
ايضاً المهلة والمداراة	
١٢٢ الموصولة والنكرة الموصوفة	
ايضاً الموقوف والمرفوع من الحديث	
ايضا الميل والميل	
﴿ باب النون ﴾	١٢٣
ايضاً النسخ والتخصيص	
ايضا النسخ والمسح والفسخ والرسخ	
١٢٤ النسبة والاسناد	
ايضاً النسبة الانشائية والجزئية	
ايضا النعت والوصف	
ايضا النفسان	
١٢٥ النقص والنقصان	
ايضا النوع الاضافي والحميقي	

مضمون	١٢٥
النون الخفيفة و التتوين	١٢٥
﴿باب الواو﴾	ايضا
الواحد والاحد	ايضا
الواسطة في العروض والواسطة في الثبوت	١٢٦
الواقع والكائن	١٢٧
ايضا واو العطف و واو المنقول معه	ايضا
الوثن والصنم	ايضا
الوسط والوسط	١٢٨
الورث والارث	ايضا
الوجوب والايجاب	ايضا
الوعدو الوعيد	١٢٩
الويح والويل	ايضا
﴿باب الهاء﴾	ايضا
الهدية والهبة	ايضا
الهم والغم	ايضا
الهمزة والالف	١٣٠
الهيولى والمعدوم	ايضا

مضمون	الصفحة
﴿ باب الياء ﴾	١٣٤
ايضا الميمن الغموس والميمن اللغو	
ايضا اليمم والبحر	
ايضا اليوم والنهار	
ايضا اعلان من المصنف	
ايضا تنبيه على الطبع الثاني للكتاب	
<p>تم فهرس مضامين كتاب التحفة النظامية</p>	

10
5
20